

حسن حسني

مذكرات ضابط عثماني في نجد

الأوضاع العامة في منطقة نجد

ترجمة وتعليق د. سهيل مازان



تصنيفه

نجد في الدراسات العثمانية والتركية

تحتل نجد حيزاً جيداً في وثائق الأرشيف العثماني بإستانبول، ولا سيما فيما يعود لتاريخ الدولة السعودية الأولى، والثانية، والثالثة في بدايات عهد الملك المؤسس عبد العزيز بن عبد الرحمن آل سعود. وهذه الوثائق التي تتناول مختلف مناحي الحياة الثقافية والاقتصادية والفلسفية والاجتماعية لمنطقة نجد تخضع بين جنباتها العديد من المخطوطات العربية المرسلة من الأمراء وأعيان المنطقة وشيوخ بعض القبائل، إلى الباب العالي، وعلى سبيل التمثيل هناك مئات الوثائق المتعلقة بتاريخ الملك عبد العزيز في الأرشيف العثماني⁽¹⁾ كما أن هناك الكثير من التقارير العسكرية والإدارية من الأرشيف العلية في منطقة نجد في دور الأرشيف العثمانية والتركية. لا متوخة للباحثين المتخصصين في تاريخ نجد من المومة إليها في توثيق معلوماتهم التاريخية.

أما المصادر العثمانية المتعلقة بهذا الإقليم فهي - على الغالب - لا تحوي إشارات صريحة، لا تتجاوز صفحة أو صفيحتين من مصادر التاريخ العثمانية، منها على سبيل التمثيل: تاريخ جودت قلاوثة أحمد جودت باشا⁽²⁾ الذي ركز على الجانب السياسي لمنطقة نجد⁽³⁾ وتاريخ لطفي الذي أورد معلومات عن حزم شريف مكة المكرمة في التوجه إلى نجد فراجحة الأمير فيصل بن تركي⁽⁴⁾ وتاريخ وهابيان لأبوب مسيري باشا⁽⁵⁾ الذي سرد تاريخ الدولة السعودية الأولى؛ ومقالة منطقة نجد للفضل الدين روم بك⁽⁶⁾ القلاوثة الذي ركز على تاريخ الدولة السعودية الثانية والثالثة في بدايات عهد الملك عبد العزيز رحمه الله بشكل مقتضب. ونظري عن أرباب أن هذه الكتب كلها تورد وجهة النظر العثمانية في تحليل تاريخ نجد،

(1) انظر على سبيل التمثيل: الجواب عن تاريخ الملك عبد العزيز في الوثائق العثمانية، - مجلة مكتبة الملك عبد العزيز - ط 1، ص 6 (رجب - ذو الحجة 1419 هـ)، ص 109-147.

(2) توجد في القاعة العثمانية والتركية بمكتبة الملك عبد العزيز في طائفة بالمدينة المنورة تاريخ أحمد جودت باشا (الطبعة الأولى: 1371 هـ) الطبعة الثانية 1390 هـ، وهو يقع في اثني عشر جزءاً في ستة مجلدات.

(3) للتفصيل انظر: الجزيرة العربية في الكتب العثمانية والتركية - سهيل صابان - الرياض: مكتبة الملك عبد العزيز، 1427 هـ، ص 18-19.

(4) تاريخ لبني، مؤلفه: أحمد لطفي الذي، نشره: عبد الرحمن شرف، - إستانبول: 1290 هـ، 47/139-140.

(5) تاريخ وهابيان - أبوب مسيري باشا - إستانبول: فريق أبحاث مطبوع، ص 299 هـ. وقد أعيدت طبعته باللغة التركية من دار نشر إستانبول في 1992 م.

(6) وهوادة باللغة العثمانية: نجد قطعة من مسأله سي - فضل الدين روم بك أقر ومحمد دلي، - إستانبول: المطبعة العاص قد 1334 هـ.

وإيراد العلاقات العثمانية - السعودية من خلالها. ولابد لدراسة تاريخ هذا الإقليم من الاطلاع على هذه المصادر العثمانية، التي تعد مصاعر أولية للباحثين الأتراك، وذلك لمعرفة وجهة النظر العثمانية إلى أحداث المنطقة، بعضها مصطلح أولية. أما المصاعر التركية فهي بالمقارنة بكتب التاريخ العثمانية الموسعة أكثر، وإن كانت تحوّل على المصادر العثمانية وثائق الأرشيف العثماني، منها على سبيل المثال: التأريخ العثماني المفسر الذي أصدر من لدن لجنة¹¹ والذي ركز على ظهور دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب؛ والدفاع عن المدينة المنورة لصالح كاشف كجيمان¹² الذي أورد معلومات عن نجد والحجاز في بدايات الحرب العالمية الأولى؛ وتجدد الأوصاء في الحكم العثماني لتركيا كورشون¹³ وهو أحدث كتاب عن تاريخ نجد في العهد العثماني وأُعمله باللغة التركية¹⁴. وقد تناول تاريخ العلاقات الثقافية بين الدولة العثمانية والدولة السعودية في مراحلها الثلاث، وهناك مواد خاصة بنجد في بعض دوائر المعارف التركية العامة والخاصة¹⁵، كما أن هناك العديد من المقالات العلمية المتعلقة بتاريخ نجد في مجلات تركية محكمة، منها على سبيل المثال: عدة لوائح لبحث بأشياء عن نجد والمناطق المجاورة لها¹⁶، إلخ.

- (1) معتراف باللغة التركية: Mustafa Öymenli Tarih-Jamiatı, Geyve yayı, 1963.
(2) وصوات باللغة التركية: Hacı Kadirli - İsmail Şahin, 1994.
(3) عنوانه باللغة التركية: Hacı Kadirli - İsmail Şahin, 1994.
(4) نديم والأحمد في الحكم العثماني لتركيا كورشون - سويل صابان - مجلة مكتبة الأديب الوطنية - ع 1، ص 7 والعزم - جلد 423 أيار/أبريل - سبتمبر 2001، ص 282-283.
(5) للتفصيل انظر: ألك عد العزيز في الوثائق العثمانية والمصادر التركية - سويل صابان - مجلة النخبة - ع 3-4، ص 4 (نوب - طبرال 419 أ)، ص 435-436.
(6) معتراف باللغة التركية: Hacı Kadirli - İsmail Şahin, 1994.
(7) İstanbul Üniversitesi Tarih Enstitüsü Dergisi, Cilt 3, 1972, s. 349-376.

حسن حسني وكتابه: الأوضاع العامة في منطقة نجد⁽¹³⁾

أ- المؤلف حسن حسني بن مصطفى

لم يجد الباحث ترجمة وافية للمؤلف حسن حسني بن مصطفى، خلال ما وقف عليه من كتب التراجم العثمانية والتركية. إلا مقتطفات يسيرة من حياته في كتبه الذي بين أيدينا "الأوضاع العامة في منطقة نجد"، وكذلك عدد وثائق عثمانية عن تركة للخدمة العسكرية في نجد⁽¹⁴⁾. فمما ذكره المؤلف في هذا الكتاب أنه تخرج من الكلية العربية في إسطنبول، وأنه عُيِّن برغبة منه في الجيوش العثمانية السابع باليمن. وعمل فيه إحدى عشرة سنة، قدم خلالها خدمات متميزة، وأظهر ثلوه على أقرانه في المهمات التي عهدت إليه، ثم أُرسل إلى بورسعيد للعمل في مينائها، ونقل بعد مدة للجيوش للسانس الموجود في البصرة. وعمل مدة في اليمن، ثم أُرسل إلى منطقة نجد. وأصبح قائداً لقوة التقسيم للتنقلة، بعد مقتل قائدها حسن شكري بك في المعركة التي وقعت بالقرب من الليكيرية عام 1322هـ/ 1906م⁽¹⁵⁾. وبقي فيها أكثر من سنة ونصف، ثم عندما وُفِّي أنه لا يستطيع للقيام بعمله 1325هـ، خاصة في تحقيق ما كان يسعى إليه من إصلاح ذات الدين، بين القوي المتخاصمة في منطقة نجد، قرع من الجيش بمساعدة "صالح فلها" في الرابع من تشرين الأول من العام المالي 1321 (20 شوال 1323 هـ/ 17 كانون الأول 1905م). بعد أن مكث في التقسيم يومين، متجهاً إلى الكويت، والتقى فيها بالقلعقام "مبارك الصباح"، ومن هناك توجه إلى المحمرة، حيث قابل فليح "خزعل خان" - حاكم المحمرة -، ومنها إلى يرمياي، التي وصلها في الخامس من تشرين الثاني من العام المالي 1321 (1323 هـ/ 1905م). وبذلك ترك للحياة العسكرية التي قضى فيها إحدى وعشرين سنة، طاب خلالها مختلف مناطق الجزيرة العربية.

ومما يظهر من مقدمة الكتاب أن المؤلف كتبها في مصر، حيث أشار إلى ذلك في نهاية المقدمة وذلك في عام 1324 هـ/ 1906 م، مما يدل على انتقاله إليها بعدما مكث في الهند فترة من الزمن.

(13) سبق أن نشرنا مقالاً موسعاً عن هذا الكتاب بعنوان: دراسة لكتبي حسني (تركي) ومؤلفه عن الأوضاع العامة في منطقة نجد - مجلة مكتبة الملك عبد العزيز - مجلة، رجب (رجب - من السنة 1411هـ/ نوفمبر 1990 م) ص 136-137.

(14) الجزيرة العربية في أصل مؤلفي عثمانين - سويل صبايح - مجلة مكتبة الملك عبد العزيز - مجلة، رجب - من السنة 1421هـ/ أكتوبر 2000م، ص 224-243.

(15) الأرشيف العثماني، صندوق 353/135، Y284TV.

إن ذكر وشيخان من وثائق الأرشيف العثماني^(١٥) أنه بعد اتفاقه إلى القاهرة عيّن حسايماً في الأمن فقام بها، ومن خلاله أرسل مستقلاً من الجيش العثماني إلى القليوب العالي، مشيراً إليها إلى الأسياح التي أدت به إلى فراره من الخدمة العسكرية. وقد يكون سافر من هناك إلى إسطنبول، إن طبع فيها كتابه الذي بين أيدينا، أو أنه أرسله إلى أحد زعمائه، فطبع له الكتاب، غير أنني أرجح رجوعه إلى استانبول في خضم الأحداث التي تعرضت لها الدولة العثمانية في الفترة الأخيرة من ميقاتها، حيث انتقل الحكم إلى الاتحاد والترقي، وتغيرت معالم الحكم في الدولة. ولقد أصدرت قيادة الجيش العثماني أمراً بالقبض عليه في المعروض الذي وقعته إلى المصدر الأعظم في الثالث من جمادى الآخرة عام 1324 هـ/ 23 تموز 1906 م. وفيما يلي الترجمة الكاملة للوثيقة المتضمنة لذلك المعروض، وللوجود في تصنيف يدرّس المذكور:

التفيرة العسكرية
المكتب الخاص

سيدي صاحب الدولة:

بناءً على إشعار قيادة الجيش العثماني في القصيم، وجولنا على الاتصالات التي سبق أن أجريناها بشأن التقدم في الكتبية النظامية الثانية والأربعين الذي وجهت إليه رغبة القلعة، والتنسوب للجيش الهاشمي السادس المساق إلى القصيم حصين حصني بك الذي ارتكب عار الفرار؛ فقد أشارت البرقية الواردة من القيادة المذكورة أن المذكور فرّ إلى الكويت ومنها انتقل إلى الحمرة ثم توجه إلى مصر عن طريق بومباي، وبذلك الآن في قيادة الشرطة بالقاهرة، وذلك بناءً على الأختيار الواردة من خلاله. وبما أن هذه الحركة تعتبر من التي قام بها تسفوجي العقاب للمصر، بموجب المادة الثانية والثلاثين بعد ثلاثة من قانون العقوبات العسكرية الهاشمية، فإنه قد تقرر الحكم عليه بالسجن لمدة ستة أشهر مع نزع رتبة العسكرية واسترداد الأوسمة والنياشين التي حصل عليها، وطي قيده من السجلات العسكرية، وذلك بناءً على القرار الصادر من لجنة الحاكمية المتضمن موافقة حضرة الخليفة عليه، والموضوع معروض على محالكم. ولا شك أن الأمر السامي في هذا وإن كان الأحوال سوف يتم تنفيذها، والأمر والقوانين لحضرة من له اللطف والإحسان.

3 جمادى الآخرة 1324 هـ الموافق 12 تموز 1324 [رومي]

(التوقيع) قائد الجيش

أما الوثيقة التي نتناول معروض حسين حسني بن مصطفى الذي بحثه إلى ولاية البصرة، يعرض فيها أوضاع الجيش العثماني في القصيم، وحالة اليأس وضعك المعيش الذي مر بهم، وما ينتظرونه من الباب العالي للقيام به إزاء الكتلاب الأربعة المرسلة إلى القصيم، أثناء وجود حسين حسني فيها، فخرجه على النحو الآتي :

صدر بلدن الهمايوني

دائرة الكتابة الأولى

البرقية للشجرة الواردة من البصرة

البرقية الواردة اليوم من حسين حسني بك قائمقام القوات السيادة (المنقلة) في الكوفة ببلاد القصيم. ٨ تموز ١٣٢١ (رومي)

والي البصرة يرفقهما

لتفريق للخصص

إلى دائرة للكتابة الأولى في المناجين الهمايوني، لتقدّمها إلى القائد العام صاحب المقام الرفيع: لقد توجّهت عساكر الدولة العلية - الذين ضحوا بحياتهم في سبيل وظيفة قدسية ومرضاة بجانب الخليفة - بأربع كتائب إلى القصيم تحت إمرة الأمير ابن الرشيد بقية تسكين ما يدور فيها، تنظيماً لأوامر حضرة الخليفة، حيث تم التوجه إلى بلاد القصيم في شهر مايو، وقد أظهر جنود الدولة العلية في المصادمات التي جرت في المنطقة بطولات وخمسات وتسميات مع إظهار حسن نيات، وبما يقلل فقد تبين أن المعاملة التي رآها من الأمير منذ الذي عشر شهراً، كانت سبباً لإقيام العساكر، ولسد رمق المعيش يصير وشيك بعد التعرض للجوع والهلاك، اضطررنا لأكل الجراد، وقد أدى هذا الوضع إلى موت أكثر من خمسمائة نفر من العساكر. كما أن التلذذ الذي أحدثته تلك الأوضاع السيئة أدى إلى قرار ما يقرب من ستمائة شخص وانتشارهم في الصحاري القاحلة، حيث نجا منهم فقط أربعون أو خمسون نفراً. وأصبحت لجسام البقية ملكاً للطيور والوحوش. كما أن الحكايات التي تثارها المتجولون في الصحاري من أولئك بكل اقتدار حيرة الجميع. وبما أن هذه الأوضاع الأخيرة قد تم عرضها على حضرة المشير باشا، فقد سبقت خطة وخمسون حملاً من أفراد التموينية رسمت لوكيل الأمير، فهو أنه برصول فلشير إلى

القصيم تبين أنها أيضا نهيت. وقد كنا نبلغ الأمير بأن أحد عشر شخصا أو اثني عشر شخصا من المساكين يموتون يوميا من الجوع. ومع أننا كنا ننتظر منه أن يقدم شيئا ليجرد الدولة العثمانية وهم مدار القشاة، وما قمنا إلا لتوفير للولاء والمساعدة له. ثم لا يمكننا معتم السعاةون معهم، بل يضيف إليه الاحتجاز والشدّة مما أدى إلى ضياع الكثيرين منهم وهلاكهم حتى نزل عدد الكناشب الأربع اليوم إلى مائتين وثمانين نفرا. بعدما كان هذا الواحد منها فوق خمسمائة نفر، وذلك أثناء قدومهم إلى القصيم. وكلنا اليوم يائسون من الحياة ومن العيش، وبما أن هذا الوضع لا يرضي هذه حضرة الخليفة، فكلنا رجاء وأمل في بذل الجهد في استكمال الأسباب التي تساعد البقية للبقاء في الخروج من هذا الوضع المزري، ولتتبري القاضح والعيش القصص الذي نسد فيه رمق عيشنا بثلاثمائة جرام من القيق في اليوم، وإعادة الحياة إلينا. ولذلك فإننا نتنظر إصدار فرمان عال بإرسال معيّناتنا الشريفة في نجف والمدينة المنورة. وهذا أمل من لم يبق له أمل في الحياة.

11 حزيران 1321 [1323/4/20] هـ - 1905/6/24 م.

قائمقام القوة المتخلفة في الكوفة
حسين حسني بن مصطفى

صورة أخرى

إننا نقدم بعاليه يرانية توضيح أوضاعنا السيئة وما كنت إليها أحوالنا، بغية تقديمها إلى المقام السامي. وبما أننا مرتبطون فيها بولاية البصرة وقيلاتها. فإننا نرجو رفعها إلى المقام العالي دون إجراء أي تجهيز فيها. ونفعلنا لأنه لا يوجد لدينا مفتاح الشفرة، فإن وقع البوقية بمفتاح الشفرة فلوجود لديكم من اللطاف مقام ضامنكم علينا. وبما أن الإهانة التي تعرض لها عسكري الدولة العلية في المنطقة، إضافة إلى الوضع الميزوس وتردي الحال التي تجاوزت طاقة البشر، وفوق التصورات الإنسانية، فقد تهاجرنا في راجع الأمر إليكم بغية اتخاذ ما يلزم، نظرا لقربنا إليكم ووصول الأوضاع إلى درجة كبيرة من السوء واليأس...

11 حزيران 1321

قائمقام القوة المتخلفة في الكوفة
حسين حسني بن مصطفى

ويتضح من هذه الوثيقة أن مسكر القوالة العثمانية تعرضوا لمناشبات كثيرة في القمصيم، من الجوع والعطش والحر الشديد، ولم يبق منهم على اليد الحياة سوى القُصْن، حيث كان عددهم أثناء قدومهم إليها يتجاوز الألفين. أما أثناء رفع المعروض السابق لولاية البصرة فلم يبق منهم إلا مائتين وعشرين نفراً، كانوا بين الحياة والموت. وكان السبب في ذلك حسبما يذكره حسين حسني سياسة ابن الوشيد الخايرة لسياسة الدولة العثمانية، ولا سيما في اتخاذ القرارات دون الرجوع إليها أو إلى المسؤولين العثمانيين في المنطقة. وكانت توجهاتها فرغم الضابط المذكور حسين حسني من المعسكر، وتوجهه إلى قلعة شمس معمر. وقد عرضت بوقية حسين حسني على القيادة العسكرية العامة في إسطنبول، واجتمع مستشاروها وتداولوا الأمر، وأصدروا بشأنها قراراً تم التصديق عليه لدى الباب العالي. وفيما يلي ترجمة الوثيقة الخاصة بذلك القرار :

قيادة للجيش

المكتب الخاص

لقد تم في اللجنة الخاصة بالقيادة الاطلاع على البرقية الواردة من قلعة شمس القوة السهيلة في الكهلا - من بلاد القمصيم - حسين حسني بك، للرسالة عن طريق ولاية البصرة بقيادةها. إنه نظراً لبعد مسافة بلاد القمصيم، فإن تعرض العساكر الغلية فيها إلى الضيق الشديد بسبب عدم وصول التمديدات التموينية اللازمة مغاير تماماً لسياسة حضرة الخليفة. وبما أنه على ذلك وبموجب الفرمانات (الرسومات) السلطانية فقد أجريت الاتصالات اللازمة بالديانة المتوفرة في توفير ما يلزم من التمديدات بمقادير كافية، وتوابع كمية احتياطية من التمديدات لجند الدولة الغلية في القمصيم حتى لا يتعوضوا في يوم من الأيام لتضييق مادي، حيث أرسلت كمية من المواد من جهة الديانة، كما كتبت للبصرة وبغداد بإعداد قافلة من تلك المواد التموينية لحاجيات الجيش المذكور لمدة شهر على أقل تقدير. واتخاذ كافة التدابير اللازمة في توفير أمن الطريق أثناء توجه القافلة إلى محلها. وسواء لتوفير المواد الغذائية أو لاستقبال أمن طريق للقوافل، أو لزيادة عدد أفراد العساكر الذين نقص عددهم، فإن إرسال الكتائب النظامية من الجيش الهمايوني السافري التي عمل أفرادها مدة سنة على أقل تقدير مع ضباطها وإرفاقهم بالقافلة المذكورة، أمر لا بد منه. وذلك ضمن إجراء الإصلاحات اللازمة للقول للرسالة إلى القمصيم. كما رأينا من المناسب سرعة توجه الأمير لواء سامي باشا الذي عين قائداً عاماً على القوة الموجودة في القمصيم،

بغية لفهم ما جراه الإصلاحات اللازمة، إضافة إلى ضرورة تسوية بدلات الأتراك المساقين إلى القيصم دون أي تأخير، وكذلك تسوية بدل مجاري الطريق لسامي باشا أيضاً. ولهذا فإن إصدار الأمر السامي لقائد الجيش والجهات المعنية منوطاً لسداد رأي حضرة الخليفة. والأمر والنومان في هذا وفي سائر الأحوال لحضرة من له اللطف والإحسان.

28 جمادى الأولى 1323 هـ، 18 تموز 1321 (1905/7/31 م)
(إختتام جلسة من المستشارين)

صورة الهامش المكتوب

إنه بعد الاطلاع على التقرير الذي أعده من لدن اللجنة العسكرية فقد صدر الأمر السامي باعتماد ما ورد فيه على وجه السرعة ودون إفساغة الوقت، وإبلاغ أكياب العالي والقيادة العسكرية بإجراء اللازم.

29 جمادى 1323 هـ، 19 تموز 1321 (1905/8/1 م).

تمت مقابلتها

(توقيع خليفة من مستشاري الديوان للهماء يوفى)

ويظهر من هذا القرار الذي اتخذته القيادة العسكرية (وزارة الدفاع) العثمانية أن الحكومة كانت تعمل لتوفير التسيولات اللازمة، من خلال الاتصالات التي تجريها مع ولايات المنطقة، غير أن تلك الأسباب لم تكن كافية لخروج للجيش من الأزمة التي تعرض لها. ولعل السبب في ذلك عدم رغبة الحكومة في إزعاج ابن الرشيد أو الضغط عليه وهو مناوئها في النتيجة.

وإضافة إلى الوثائق المترجمة المدروسة بعاليه، والتي توضح ما آلت إليه أوضاع الجيش في القيصم في عامي 1323-1324 هـ/ 1905 م هناك عدة وثائق أخرى في التصنيف المذكور بالأرشيف العثماني في إسطنبول، تمتعت من لدن زملاء صميمي حسني أثناء وجودهم في الكلية، وقد أدرست عن ترجمتها وعرضها، لأن ما يهمنا في الأمر هو حسن حسني الذي نتحدث عنه.

عبد كنانة : الأوصاف العامة في منطقة نجد

هذا الكتاب يعد من أهم المصادر التاريخية باللغة العثمانية عن منطقة نجد، واعتمد عليه بعض الباحثين الأتراك⁽¹⁾ في دراساتهم التاريخية، وقد بقي الكتاب فترة طويلة مخفياً عن الأنظار، في رقوف مكتبة بایزید الدولية بإستانبول. وعثرنا عليه بعد المتابعة المستمرة في محاولة لجمع كل ما يتعلق بتاريخ الجزيرة العربية من مراجع عثمانية وتركية. وقد نشر الكتاب في العام المالي 1328 (1330هـ/ 1912م) في مطبعة أبي النسياء بإستانبول. ويقع في 291 صفحة من القطع الصغير (19x14 سم).

ويمكن تقسيم الكتاب إلى قسمين:

الأول: ما يتعلق بالأوضاع الثقافية والاجتماعية لمنطقة نجد. وقد كتبه المؤلف من خلال ما سمعه من الأخير من أهالي المنطقة وشغفه من الأحداث فيها.

الثاني: ما كان يدور في المؤلف نفسه يومياً من مشكلات أثناء وجوده في مختلف مناطق نجد، ومكوثه فيها ما يقرب من سنتين لعمل عسكري. حيث كان وقتاً في الجيش العثماني المساق إلى القصيم في بداية العقد الثاني من القرن الرابع عشر الهجري. وأصبح فيها بعد انهزام الجيش، قائداً للكتائب المرحلة فيها.

وثاني أهمية هذا الكتاب - كما سبق أن نشرناها في دراسة للكتاب⁽²⁾ - من خلال النقاط الآتية:

- 1 - إبراز الإحصاءات المتعلقة بعدد السكان في منطقة نجد من عدم وحضر.
- 2 - معرفة التناطق السكانية من طريق وصف مدن المنطقة، وعدد سكانها، ونوعية طوائف القبائل بؤشهر الأماكن فيها.
- 3 - معرفة المبالغ المالية التي كانت تدفعها المنطقة للدولة العثمانية من زكاة وضرائب.
- 4 - معرفة الفنون والصناعات المحلية ولبن المنشورة في المنطقة، وأصول الطيابة والبيطرة لدى النجديين.
- 5 - ذكر العادات والتقاليد الشائعة للنجديين في تعاملهم مع النفس، وفي أكلهم وشربهم وطرق معيشتهم، وراستهم. وفي أصولهم المتبعة في الحرب والسلام، وفي المشكلات التي تعترضهم في حياتهم اليومية.

(1) أ. ش. أ. الأسماعيل المكيون ذكر مرة كور شون، في بحثه الموسوم: "نجد والأحساء في الحكم العثماني".

(2) دراسة كتاب عشقي، مؤلفة من ثلاثين فصلاً الاجتماعية في نجد - مجلة جامعة الملك عبد العزيز، "مع. 1"، ع 1، ص 107 - 116.

- 6 معرفة طرق لدراسة رسائل النقل والتجارة في المنطقة
- 7 معرفة عدد الحجاج التاريخي والمنطقة ورواياتهم لها
- 8 ذكر مراد العرب الحديث " كما يسميهم المؤلف من الكرم والمشاهدة واكثر لم الضيف، وما يصفى به التجديدين من قناعة وتوكل. في ان المؤلف لم يترك شاردة ولا واردة الا يذكرها فقد ذكر حتى اعلاه القليل والاعلى

مناهج المؤلف في الكتاب

- كان المؤلف ضابطاً من أفراد الجيش العثماني، مستديراً إلى سجد، كما سبق ذكره. وقد نظر إلى الأوضاع الداخلية من منظور الجماعة العثمانية التي كانت تهدف إلى جمع بين الشعوب القاطنة تحت لواء الدولة العثمانية. وكفى يحذر من مخرصة شديدة سلبية الحكومة العثمانية في الجهورية العربية. يظهر ذلك جلياً في الكتاب من ذلك
- إن الدولة لم اتعت سياسة رشيدة في المنطقة. وتعدت مع الاهالي تعاملأ حساً فانهم سيرمون عليه بالانزاع واليه، المواليد
- كو فاسب الدولة بأجره لخصلاجات ايزية في المنطقة. فإن لمساعدتها سوف يحسن. ومن يكرر هناك ما يردى إلى ازالة بناء
- إن أهم مشكلة يتناولها بالكثر لم بصلالة الجماعة وعدم برار العيون ويعتبر عن الجوع والجحافل. بعض ما يشاء عنهم.
- والجاء يبي بعض النقاط المحجبة في الكتاب
- 1 أطلق المؤلف على بعض المناطق السكنية في المنطقة اسم مدينة وعلى بعض آخر اسم بلدة. وعلى بعض ثالث اسم قرية. وهو لا يميز على هذا المنهج دائماً فقد عد للريف "قرية" و"قرية" وعد "خندق" و"الجمعة" مدينتي، ثم ذكر في مكان آخر أن "قرية" مدينة، وإن "الجمعة" قرية
 - 2 كان المؤلف يميز مكراته بوضوح. ويصف المناطق الجغرافية في المنطقة بدقة من حيث بُعدها عن الغرب، مكان السكني، وعين المياه أو الآبار، الموجودة فيها
 - 3 كان دقيقاً في ذكر التواريخ. في كان يذكر فترات من المهمة ويؤرخ لها باليوم وحتى الساعة
 - 4 يبدو أن المؤلف مثقف ثقافة إسلامية جيدة. إصاهاه في ثقافته الأدبية والتاريخية والاجتماعية. وفي الوقت نفسه يبدو كاشاً متأنجاً. يظهر ذلك من خلال الألفب والاحاديث والاشيأت الشعرية العثمانية والعربية والأشكال العربية التي ذكرها في حثاسيات جديدة

عملي في الكتاب

أنت بوجهة القسم الأول من الكتاب، والذي يقع في 22 صفحة من مجموع 29 صفحة وذلك من اللغة للعثمانية إلى اللغة العربية، متتبهاً بالمسح و بعض مما أورده المؤلف

2 علق على بعض الأماكن من خلال نصوص، التمهيد

3 تم بوضع عناوين فرعية جديدة لبعض الفقرات التي كانت بمثابة إلى عنوان بين معترفين والجدير بالذكر أن ما يلح بين المعقوفين " سواء في المتن أو الهامش يدل على أن الكلام للمرجع، بالرغم من الإصرار في نهاية التعليق إلى أن الكلام للمرجع وذلك بوضعه بين قوسين، هكذا (المترجم)

4 وصحت نهراً للموضوعات. وأخر بالأعلام وبالتالي والبداية في نهاية الكتاب

وقد بذلت الجهد في حراج الكتاب من رموز التكتيل والمساهمة إلى خير فوجوه، وخاصة لتقييمها لاستفادة الباحثين، المعجز أصرروا على بشره والآراء الواردة فيه وأجعه بالضرورة للمؤلف والجهد الذي بذلته في حراجها هي كائن صحيحة فمن الله. وهي لم يكن كذلك غم نفسي، وأستغفر الله من كل عيب وتعميداً. ولأنني دعوتنا أن نكتب الله رب العالمين

الذي من 4 شعبان 1422 هـ 2001 أكتوبر 2001 م

سهيل هسان
ابن الشيخ إبراهيم حلي

لقد سمعنا في هذه المقابلة في مجلد الحكم عبد الحريز آل رشيد أحمد فرقة
بالمسال قوة عسكرية إلى المتفطرة. كدعم سيطر على رشيد
وعلى قريش من أي مجلس الوزراء قد عرض على جناب السلطان عدم ضرورة سوق
العسكر إلى محطته بعد لعدم أهمية السبب الفوج لذلك، إلا أن طليهم هذا، فويل بالمرض
فقد وميعة حتى أيضاً إلى القوة العسكرية العربية إلى سجد بليل الإمبراطور الرشيد بقوة
عسكرية مجدهم في أربع كتائب مع حلف وحسنة وعشرين. هذا إلى رشيد التحرير
العربية كما يرى الحيز بالقوس
وعلى الرشيد هي عدم لجزء أي نصيب بين هذه القوة العسكرية وميالاتهم من القوات
الموجودة في اندلس المجاورة، فقد مرحت القوات من كلف وسائل الإنفاق بل حتى من أي

١٥٩٤) كتابي: فلم الزعيم من القصر السلطاني، أي: فلم أي جناح الحرم، وهو الدائرة التي تحيط به، وهو المكان الذي كان يقضي به السطان يومه، أي: لم يكن يخرج من القصر، والأمور التي يتم فيها، أي: القصر، أو قصر
الحرم، لا يخرج من أي جهة القصر، فطرح طبعا السطان وروى بما يراه القاص السبق، ص: ١٥٩.

وسميته بالاتصال ومضاف إلى كل ذلك أنه لم ينم الانقلاب إلى ناسخ حصد الرجعة واتحاد حطوط منازل الطريق التي تعد لهم تعبيرا للحظة العسكرية. سمي أحد الأسبقيات فيها ومع أنه لم تكن مسجع من عمل يتداعى قوة عسكرية منتظمة لأمره بدوي إلا أن هذه القوة أصبحت أكثر قوة ليس وعيد ليشهد قنصته على الأهل، فتعززت القوة العسكرية بالخدمة شديدة وكانت خسائر كثير من أن منحل.

وكان كل فرد من أفراد الجيش، يسمح سيجي، فرامد من التلحق بلى اليوم للوالد وحدة أربعة أشهر. وفي حال تقبضه في العديد من الأيام كان يتم دفع الجوع بمصرق لحد الأهل. وفي الأيام التي لم يوافق فيها لهم الأهل، تم جمع الجوار من الصحراء ليوثير رفق من الجيش ونتيجة لتلك المصائب، فقد دس أكثر من ستائة نفر من أولاد المرحلي لأي من المساكن العثمانية المرسلين إلى المنطقة في قرية الكوفة.

وعن مدغش من تلك الأوجع، ممرية من أفراد الجيش مصر وجد في نفسه قليلا من القوة. لم يجد أمامه النجاة بوجه سوى الانتشار في صحاري الجزيرة العربية القاحلة والجهلية من أي أثر للحياة إلا أن مصيرهم كس لقيما، فقد أصبحت أجسادهم مأكلاً للطيور والوحوش الكاسرة وأضرت بمأزهم في سبعين لا شيء.

ويعد أربعة أو خمسة أشهر من غيبيته على أجسام المساكن ما يعني ظهورهم وفراقاً بعدم رجوع ما ستر عورتهم من الفلايس. فقد قضى فترة ستة أشهر على طول بالجوالة وهم نسيه عراة ويضرب من وطأتها وكار. النظر إلى ما تبسهم وعندهم أنهم كذا سائلة لا أنهم مساكن التوبة الحية يعد جثثهم بهم لأن التشحال لا يقبل للظهور بعدا بالخمس (جدا).

لقد انخفض عدد أفرادنا إلى أوبعلة وخمسين ظراً بعد مرور ثمانية أشهر من مجموع 923 نمرأ يوم أن عدنا إلى السماوة وذلك نتيجة للجوع والتعب والنصب والحقيقة أن عبد العزيز آل رشيد لم يخشى بألف ليلة من مجموع خمسة وعشرين ألف ليلة حصل عليه نقداً من أموال الشعب. وبما أنهم خطب القوميين والفوائد فنتيجة من كالميفة الثغرة والعجب الأشرف، كان بالإمكان جلبها خلال شهر واحد وتعمسي ولهم ألف وخمسة مائة فرد من الجحود. ويعود المبدأ المصحة لهم.

إن طلب التوب والمساعدة لبني الجنس من مصاصي الدماء، مسميها درجة طلب جميع الحياة من الجلال الذي يعمم بمهنته وكمر عبد العزيز آل رشيد يود من القمام بالأسبقيات بهمهم ويوجههم ويذلهم وهم لم يقدموا الأسبقيات وبحقيق الأهل التي

كان يسعى إليه، وقد تأكد «سفير أحمد قبضي» ما شاء من وصول إلى التمهيم من أن عبد العزيز آل رشيد كان السبب في انهزام ذلك الجيش إضافة إلى ما قام به وكلائه في كل من «مدينة العمورة» والجهف يذهب المواد الغذائية والتموين الخاص بالجيش وكما ورد في مثل «الواقع في البحر ينسحب بالمية» فإن أفراد الجيش الذين لم يبق بينهم الحية ولم يكن لهم ملجأ يجاوب الله عما راجعوا من به الأمير يعبه برفق برمز الجيش لهم، كانوا يطردون من مجلسه بكل مهانة وصغار وقد قال بهم انهج يا هليلج^(١٢١)

الظلم على حمار الظلم يريد من ظلمه

اسقا الحديد بظاء يريد من حديه

إن السبب في تحقير المجتمع العثماني ومنذ عيسى تمت زيارته ظلم برسلكه واستبدادهم إنما هو العدة العمياء لهم بكل مل وجهانه إلا أن الأمل بأنه تعالى قري في أن للقيام من ربه هذا الضمب في القريب من شاء الله سوف يبعدهم عن عقيد مأرب أوفيك الرؤساء وهرف يحترون، يحفك عن اواقه دماء لحوانهم في التوبى على سجين، الصالح الدنية لأوتك مصاصي الدماء ومنهي ذلك الثوراب. ويخلص بذلك السمنون من دبح بعضهم البعض

وعلى الرغم من تقديم الشكوى في «الظالم» التي قدم بها عبد العزيز آل رشيد وأخوانه من الجيش جمعهم حوله على العسكر إلى مسقوبين وإلى مايجي التهاديري، وعرضها عليها فقد شح ثلاثة آلاف ليرة مكافأة له ومال راتب اشهرجاً يندر خمسة وعشرين ألف قوش وفي تلك الأثناء التي أسره فيها تلك الفعلة السلطانية كان لفظة العسكرية التي أطلق عليها «أولاد السلطان العلويين» عصب على راتب ولحد فلهذا مع هرور سعة عشر شهراً على قدرهم.

وقد تمت في هذا الكتاب بيبي اوضاع مجد الجغرافية وأحداثها التاريخية وتقديم معلومات مصقوية عن شدد لمنطقه وترسعت في شرح وصحها العسكري، والحققة ترجمه رسالة صغيرة للشيخ محمد بن عبد الوهاب^(١٢٢) وخریطه ملخصة عن منطقة مجد^(١٢٣).

(١٢١) انهج يا هليلج يعني اقطع يا هليلج والسند غير الجري العربي فليسوي في يمنية تشظ ولا يتفرس لهم همران اما الأمير فقد سخر منهم كل ملتين من ليل. ركام يروا أي جدره من انكبة مسعاهما اضطرره الى انفر الى قرية الشنتا. بلخصاً أخرى بهم

(١٢٢) لم تظهر رسالة الشيخ محمد بن عبد الوهاب في كتابها الكتاب أو عمداً به وقد اعترف المؤلف القدر في نهاية الكتاب بأنه مصيب من الأخطاء صرفة النظر عن فقر الرسالة المذكورة (الترجم).

(١٢٣) لم تظهر في ملاحق الكتاب سوى خريطة واحدة، هي خريطة مواقع العزبي المتعلقة في معركة «البيكرية». (الترجم)

وقد ظهر هذا الكتاب بهذه الصورة بعد تسجيل المعلومات التي حصص عليها علي حساب حماني والمصري، التي تعرضت لها والتي سبق ذكرها. ويمانة علي الوظيفة الرسمية ■ كتبه لي حضم هذه القصص منذ بدايتها وحتى انتهائها. ولذلك فإن هذا الكتاب قيمة كبيرة في نظري. كما أنني اعتبرت الكشف عما يجري في هذه المنطقة وعرضها علي الناس ولجبا أساسياً ومهماً، ينبغي علي القاص به. ولهذا السبب فقد أهديت علي العبد بالخير هذا الكتاب ونشره لأداء هذا الرجب، والإسهام قدر الطاقة في إحياء النواحي

محرم 9 نيسان 1906 م 25 صفر 1324 هـ.

الموقع

حسن حسني

أوصاع محد اسحقرافية

حغرافية المنطقة الطبيعية

تطلق جزيرة العرب على المنطقة الواقعة بين خطي الطول الشرقي 33°2 و 57°4 وخطي العرض الشمالي 24° و 35°13 درجة ويحدّها ⁽¹⁴⁾ من الشمال القسم الجنوبي من ولايتي بيروت والشام وسجلت ⁽¹⁵⁾ شهر رور ومن الشمال الشرقي نهر الفرات ومن الشرق شط العرب وخليج البصرة، ومن الجنوب المحيط الهندي وخليج عدن، ومن الجنوب الشرقي خليج مسقط والسر الهندي ومن الغرب البحر الأحمر وخليج السويس وبنات

أب منطقة نجد. فهي مأكل على وسط جزيرة العرب ويحدها من الشمال بالبحر الشام ومن الشرق منطقة الاحساء، ومن الجنوب الصحراء الحساء بالربع الخالي ومن الغرب منطقة عسير

وهذه المنطقة تنقسم إلى أحد عشر إقليمًا، هي الفرع الحجرج، العارض، الحضر، سدير للوظم، القصيم، الجبل، الجوف، الأفلاج، وادي الأحسى.

ومركز إقليم الجوف الواقع في ميسر الشمال الغربي هو قرية دومة الجندل، ويربط بهذا مركز قريتا سكاكا وقدة

ومركز الجبل هو مبيد حائل، وتواف في

السليمي، سميراء، للروضه المستجدة الحلقية، القصير قلار الفرات، السبعان: طاب فيه الكهنة يقام الوجيد: لعمد للردني، النقيطة الحلقية، حية، مرقق، حيد

ومع أن ثرى الحائد والعريد ويبدأ بانيه لإمارة الجبل: لأنها واقعة في منطقة الحجاز ومركز منطقة القصيم هو مدينة بريدة. ويطلق اسم الحبيب على يساقين الدقيس،

(14) بعد التسمية للجزيرة العربية بموجب التقسيم الإداري لها في عهد فرنسا العثمانية، ولا يوجد لها الآن أي فلك في تلك المنطقة للقرن العثماني في تلك الفترة، لتسميها إلى المنطقة العربية السعودية، وأحياناً وهي لا تعد من الجزيرة العربية - وليس إلا منطقة إلى المصطلحات المنهجية التي كانت موجودة في الأصل وهي الامارات العربية المتحدة ولعز وعمن والعمري، (الترجم)

(15) المحقق بولاق، تسميها بأراضي الدولة العثمانية، وهو حسب الترتيب الإداري العثماني من الأصغر إلى الأكبر: الحيد أي قلعة، القصاء، المسجل، الأولية، سويل، سبابي. للحد من المصطلحات العثمانية التاريخية يرجع سويل من 36 (الترجم)

بمقاراً لتكونها في المختوف الواقعة بين اللال الرمنة المنتدة الحيطه بأطراف المدينه ومبعد الواحدة عن الأخرى مسافه خمس عشرة دقيقه أو نصف ساعه وعدد هذه الحبوب ثلاثون، في الروض، حب البريدي، ميرجسة، حب الموشر، حب عزاري، السيب، عصيه، الهريس، البهره، فقره القوبه، فقره المسلمان، الدجلا، المحفيرة، حب التير، الوحن، الروضاني، حب الحنوة، الحمو، العريض، حب، سعي، المحصرة، الرولق، السجاء، البصو، عاتوبه، السويعر، العساس، الحريلان، العصاة، الجفيرة، وموجد في يسلتين المحيل تلك قرى صغيرة تتكون الواحدة من ثمانية إلى عشرة منازل كما توجد بها مري كجيرة متكون من عدة مئات من الدارن إلا أنها تسمى أيضاً باسم الحمر، وما عند تلك العير، فإن منطقة القصيم تشمل القوي الآتية

التصحيح، البهانية مسجاء، نفي الأكلة، المذب، الموشية الشمسية البيه، بجمة عي ابن قهد، النجدة، التناح، الرئيسي، الروميه، البيلام، رياض الحبره، الحبره، الهلالية، الجندي، البكرية، السجيه، الفرعاء، المهدية، العيون، الروض، الغاف، ونال له نعي، الطريق، السوم، الحيطر، البالدود، الطرفية، الهبة، تصعد، الكوار، العليا

القرارة (١٣٦)

أما بلدة عتيقة فمع كرمها واقعة في وسط القصيم إلا أنها لا ترتبط بإمارة القصيم من هي إمارة مستقلة تتكون من حب، وادي العمران، الوهلاء، ولدي أبو علي، يروغانه، وقريه الضبيية

ومركز الوشم شقراء وقراءه في

دعة الحريق السافه جريلاء، القصب، محيل الفرعة، أشيعر، أثينة، مزاب، ثومنا القراين عي، الصويص، وثيلان، السر، الفيضة، البرود، شرقه، الدوابهي، الضعراء، القويصه، الروميه

ومركز البسجير مدينة، لجمعة وتتكون من القوي الآتية

الحايط، الحيس، رويضة الحبس، القلم، الحرسه، جلالجل، المريم، عشيرو، الداخلة، الروضة، الجرملة، الجموييه، الخمس، الصطامة، العطار، العودة، ندير ومركز الحصن مدينة ثائق وتضم لري، البدة، ضرمه، منهم، جريئة، هريملاء، القراين، دقلة الحسي، البير، الصلوات

(١٣٦) يطلق أحياناً جد على بعض أهالي منطقة القصيم اسم بطن، والسبب في عدم التسمية هو كرم أهل القصيم لأنهم يعملون في سمرطة الجملة، وكل من يطلق على الماشق في سمرطة فهو جاة داخل ولاية البحار حتى

ومركز الحار من قرية الرضاض⁽²¹⁾ ونظراً لكونها مركزاً لأشعة القومية⁽²²⁾ لها أهمية معنوية كبيرة، وقراة الحبيبة للحبيبة الطرية العرجة، منطوحة سدوس والحائر ومركز الخرج مدينة العلم وترتبط بها قري السبعة الامامه لعلي البصرة، معيان، ومركز الخرج مدينة الخرج الصحيح الخرج، وقراة معان، المعولة، القلوة ومركز الاخلاج ويطلق عليها أيضاً للدواجر الأدي مدينة الصحيح الحامد وعماها بني، وصيلة، الحراف العمار، الروضة عروان الحمر الفصح الجمار، الخيل، حبير وعركر مساره مدينة السليل، وقراة الدومر الأخص، تمررة، الخفيفاني حمدة، الشرافة، بجير الجماسين، الواسي، العرجة

العوارض

تعد منطقة الجبل أكتف مناطق جرد الجبلية ومن أهمها جبال، سعي، عجا الصحيح أجا، رمان، قفار الحرة قن، وكثرف حر جراجا، وجند بني قريتي مرقق واللقطة بمساحة ثلاثين ساعة وطول جبل سعي تمتد بين قريتي الروضة ويقعد عشر ساعات أما مراقع الجبال الأخرى، فقد لغير البها في الخريطة، الملحقه بالكتاب⁽²³⁾ وأهم سلسله جبلية في منطقته جرد هي جبال طويق والعروة لطويق يبدأ من رملية النضاه لقريته من جوبه جوب الوانق في ثلاث ساعات من شمر رملية ثورن، ويمتد إلى الافلاج بانجاء الضلال إلى الجنوب ويتحوّل بين قريتي الحمر والهنداء مائجاه الجنوب العربي ثم يمتد إلى من يصل إلى شمال منطقة عسير أما جبل العروة فيبدأ من شرق قرية سجمعه بحمس ساعات، ويمتد من الشمال إلى الجنوب بمساحة سلسله جيب طويق وسعي في شمال قرية الحائر التابعة لمنطقة الحار هي وب هذا السلسله الجبلية تلك، يجر دكر جبل الحمر من الوانق إلى الجنوب العربي من قريه القويعة التابعة نلوشم حيث يقعد عرصه مسافه عشر ساعات وطوله خمس عشرة ساعه مما جعله من العوارض الطبيعية، وكذلك جبل جبلة الواقع في اطراف مربة نفي أم

(21) ويظهر المؤلف في بعض الموضح من الكتاب على الخريطة اسم القديرة (النرجس)

(22) على الرغم من أن المؤلف مصوب بأهل المنطقة ولا يرى اختلافاً كبيراً بين الدعوة المستطه والحد من العوارض الإسلامية، إلا أنه يطلق على أهاها الرواية كما مر لك لدى الباحثين في تلك الفترة، (النرجس)

(23) ويعد الخريطة التي شار إليها المؤلف لم تظهر خمس ملاحق الكتاب (النرجس)

الجوار من القلعة الأخرى فهي عبارة عن تحويلات أرضية مرتفع حمست أرسته أمتار وتظل جبال مجد من الأشجار والأعشاب ويوجد العشب المسطح بالنصي¹⁰⁴؛ يكثره بين الانخفاض الموجودة في مواقع مرلكنم لنيام.

غير أن العنبر من الطبيعية في هذه المنطقة هي سلاسل التلال الوطنية أكثر من الجبال والمعنى هي الدماء التي تدعى من الجنوب الغربي من قرية طرية، ويلتجه للعرب منحوة من غرب قرية جديفاه إلى الشرق مارة من شرق شمال مدينة المنبعة بمسافة ثمانية ساعات، تاركة جبين العرمة في جهة العرب بمسافة خمس ساعات، ويحاذيها من اتجاه الجنوب ثم تستمر إلى مرعى السهوب حيث تقطع من شرقها إلى الجنوب الغربي وتغرب من قرية بديرين ويقتطع الفرع متجوب مسافة ثلاث عشرة ساعة من جنوب شرق قرية على وتمتد بمحاذاة جبل طريق إلى لا تنتهي في الدواوير الأقصر

ومع أن الدماء صخري في ميده إلا أنه يتسع إلى أن يصل عرضة إلى اثنتي عشرة ساعة وذلك في جوار آبار البنة ويحاذي ارتفاعه أربعين أو خمسين متراً، غير أنه في جوار منطقة سدير يقول في أقل مستوى به من الانخفاض ثم يرتفع بعد ذلك وينوسع بحيث يصل عرضة في جوار للعنبر إلى ثلاثين متراً ثم ينخفض للمرة الثالثة في التراسس والرحلات الجديدة بالبحر بعد رحلة الدماء هي صحافيق وثويرات فلسفة وعليه صحافيق تشعب من الدماء في جوار مستوى إلى عدة شعب، همتك باتجاه الجنوب، مارة بقرية للشمسية وتنتهي في اعراف هجره

أما رحلة ثويرات منفصل عن الدماء في الشمال الغربي من قرية الزلفي، وينتد إلى شمال قرية رغبة ومظفر لأن هذه الرحلة ترتفع مادي أربعين وسبعين متراً، لها شكل منحرف من العواض الطبيعية الكبيرة سلسلة التلال الرملية في منطقة مجد هي تلك أم للرحلات الأخرى التي تعتبر كبيرة نوعاً ما ويشكل مدفاً طبعياً فهي التلال الرملية التي تتخذ حيزاً يقدّر بأربعين أو خمسين ساعة من الأراضي المحيطة بقرية والرملي، المحيطة بمدينة عميرة و البكريه وكذلك الواقع في شمال مدينة الرياض بمسافة أربع ساعات بالقرب من أبار بنيان والتل الرملي الواقع شمال أبار شمسية والذي يمتد مادي أو عشر ساعات ويرتفع أسيون وأربعين متراً والجبال الرملية في منطقة مجد ليست متحركة وإنما ثابتة غير أنها في أثناء الخواصف

¹⁰⁴ (النصي بت حمست أفضل الرمي، وأحلى نسية بزلليم أنيس وأحزون - المعجم الوسيط - ط ٤، القاهرة: دار المعرفة، ط ١، ١٩٩٣م، ٩٢٧/٣) الترميز

الشميدة تشتمل الرمال الموجودة في شمعة إلى الأطراف أم الرمال الواقعة في جوار قرية الكوفة مبهركة ويسبح مرهجا وشكلها الرياح في شدةها واتجاهها وبوب الرمال الموجودة في هذه المنطقة لم يراي ان أي شيء مالا يبيح لا يظهر عليه أثر الحياة ريف إلى الجبال الرملة التي فوق لون النراب تحوي الكثير من المحصول، فهي مزج دلائل ونظراً لعدم جفاف مياه الأمطار في العفر الموجودة بين الجبال الرملة تلك، فإن الأعشاب تنكث فيها بوجه خاص

الوحيين

لا توجد في هذه المنطقة أنهار جارية من كانت هناك بعض منابع المياه غير أنها لا تشكل مجرى على سطح الأرض مظهر لثقل المياه وتكون الأراضي رملية فتجري تحت الرمال وهي على هذا النحو. توجد في الغرب من قرية صبيح عين يسمى هواره ونظراً لكون هذه البقعة معزلاً نقيداً وعدم إمكان الاستفاده منه في زراعة أو بناء قرية فقد سُرِد على حالها الطبيعي فتكون مستنقع أثر على جو المنطقة إلا أن الحدو يستفيدون منها في سقاء بينهم ورعي مواشيهم

وكانت مياه الجارية الموجودة في قرية نصيباء والمنطقة المجاورة لها العامن الأساس في تكوين مزارع الخبز ونبات القز وبالرغم من أن لمنع المنكور دخل مينة الخبز أهم الحيز في المنطقة إلا أنه لا يستفاد منها. نظراً لكونها وقلعة تحب سيطره يدو صبيح والسهول منكب النباتات الموجودة في أطراف المستنقع موعى مع أن أرضها صلبة وصالحة للزراعة

إلا أن لغالي قرية العيون وعين ابن قهد يستفيدون بخق من العيون الموجودة في هراهم كما أن هذه الجاري في مينة السبيح العائد إلى تشييد النسيدي وأشجار النخيل وهكذا يستفيد سكان قرية عين الصويح والسرو من الخبز والخبز من قرية

ومياه هذه المنطقة الجارية هي تلك، أما ما عداها فهناك وديان جافة تمر حيد مياه الورد من ولائي الحجارة وسوريا المتجمعة فيها مع مياه الأمطار حيث تمر بالمنطقة ثم تصد في خليج البصرة من حفرة الآبار فيها أو بالقرب منها ينشئ المفقون والمروغات بها وتكل مياه تلك الآبار في جفاف موسم الصيف. فتتزل إلى ثلاثة أمثال غير أنها لا جف، وفي الآبار التي تنحدر يتم تصريف مجرى الماء في عمو عشرة إلى عشرين متر

والأغالي في هذه المنطقة يشربون مياه الآبار على الغالب ونظراً لكونها تحوي على الكبر وهي مضرّة للصحة غير أن مياه بعض الآبار عذبة ومياه الأمطار التي تنجم في حد

مراكم كجتماع سيده شجيرات المنسلفة في القحجر والتي تصب في خليج البصرة فتراكم شيئاً فشيئاً في مناطق تلك الجبل إلى أن تصبح سيلاً يمر بين مدينتي الوسي وبنيرة ويصل في حينه الكويك بعد أن تتمتع الهدوء ويسمى القسم الذي يقع بين البجبار والهدوء والذي يحيط به العله والذي الرحلة والذي يقع بين الهدوء والكويك والذي ياهل والسحري التي تصب في سلاسل جبال حلويك في جوار قرية الحبيسة ثم تد إلى الهيداء ويسمى هذا القرائي والذي حبيب أو ويحيى مسيلمة ويكنى اعتقاداً بهذه الأشجار والأشجار القادمة من شرق سوريا والتي تصب في خليج البصرة ولها طويلاً جافاً وتتوجه من العرب إلى الجنوب الشرقي فتصب في آبار الحجر والفرع الذي يتوجه منها إلى الجنوب، بشر بمرية الهولف وعرب شبه جزيرة قطر فتصب في خليج العنيد لهذا النوع الآخر المتوجه إلى الشرق فيصب في خليج الكريت، ويسمى القسم القرائع بين آبار حمر وعديد، موقدي القباد، ويوجد كمير من الأبار على موري الشين هذه، ويظهر ذلك بوضوح في الخريطة المرفقة بالكتاب

الشرق (والبحر، صلات)

يعد كل شيء في منطقة نجد على حالتها الطبيعية وبخلاف تكون موانعها الطبيعية عبره من الحجارة الرملية التي ممرها ممرات السلاسل الجبلية وهي التي يجري المياه كاهية لمرقة الطريق والسير وبناء على الحاجة لانتفاخ المياه في مستنقعات الجافة فقد تم حفر الآبار من قبل العرب. الكبار الذين كانوا يتجولون في هذه الصحراء، وبذلك تكون منازل الطريق، إلا أن المحيط لمر تلك الآبار أيضاً لحاجات الإبل، وليس لمصحات الإنسان رحياته. لذلك فإن المسألة بين تلك الأبار وتقدر بثلاثة أو أربعة منازل

والذي التي يتوجه إليها الأهل في هذه منطقة هي الخفيف، التسمووت، جميعية، الوبيو، الكريت، قهقوت، مكة، الكرملة، لديمه، المورة، الشام، ومع استخدام الطرق الرسمية للصناعة في سيد، إلا أن الإلهام يعمد ياتجه لديمه التي يردون الذهب اليها بالنظر إلى انبعاثها والنحولات الأرضية في هذا الاتجاه فبعضهم يوافقهم بهاراً دون أي صياح ونظراً تكون تلك النحولات الأرضية يشبه بعضها بعضاً، وعدم وجود ملامات في الطريق بين النقيض والانسداد مسيرة لا يد منها

ونذكر من يعرف طرق هذه المنطقة هم قوم الصناب أما البذر فيعرفون المراكم والتي يتوجهون إليها والأراضي التي يفرزون فيها بحسب

والقوافل التي تسير في سبيل الحج القطعي للنسبي الهدي. ونظراً لخبرة الأهل من
 اتجاه الودي بالنظر إلى استقامته للموقع الذي يوجد السفر فيه فأنهم يسببون بجمالهم
 على الطريق نفسه للرصوص إلى الموقع المذكور فبعض سبيل المثال إذا كان هناك قافلة
 تتوجه من حائل إلى الجوف فإن اتجاه الجدي في هذه الحالة يكون أمام شرجة الإبل. يحدث
 تصبح على شكل منعقة مدورة بارتماع نزع إلى الأعلى
 ويضعف الأمر في طريق نجد إلا أن يسائر الأسلي بدلالة حوي في دليل من كل الجهة تقع
 على الطريق. فالحقيقة التي معمر قسفر من المدينة المنورة أي مدينة لاند بها من أسبصار
 دليل من كل الجهة بليم على الطريق فاستأجر مثلاً دليلاً من قبيلة حرب وأمر من مطير
 وثلاثاً من عتيبة مع أن الحظير باق في حال حصون عريضة من قبيلة على تلك القبائل وما
 غير ذلك فلو تكون هناك بعض القبائل لا تعرف بغيرها إلى الغافلة فتقوم بنهب أموالها
 وعلى سبيل المثال فإن قبيلة دلي لا تعرف بالقبائل⁽¹⁾ والحال أن النجول في نجد
 يعني موضع فتحه وانتظار وقوعه في أي لحظة. ومن الغريب جداً في الوضع الرخيص للإدارة
 الحجازية تعين مدينتي القصير والحناكية من تلك القسطنطين إلى منطقة نجد والطريق
 المصعد الذي يعم منه حشد الجيش من من المهورت ريساوة والربيع والمدينة المنورة بعد
 طريقاً سهولاً وأبداناً عبيد هيلة والرمال كثيرة وبهذا السبب فإن الحصار قربة
 الحناكية مركزاً لحشد الجيش وسوقه يقدحون صلياً بالإضافة إلى الافاضة من خط تحديد
 الحجاز قلة القوة العسكرية الكبيرة إذا تم سلكها من قد الطريق وقوة أخرى جبرلة إذ
 ترصد إلى الزيادة من طريق محمد ويبرين. ونظراً تكون قسطة فندوسر⁽²⁾ تنهر من
 عشائر نجد فإنها سوف تقدم المساعدات اللازمة فستكون يضاف إلى ذلك أن تقل
 للمساكن من طريق البصرة سوى يسهل للجهة وهكذا فإن الطريق بين عسلر للشرق
 والغرب يعد مجاداً جيداً في الحروب الناشئة بين العشائر العشائر الشرق به تستطيع
 للقيام بمساعدة عشائر العرب. فكل لا تجعلها بالحدود على أراضيها وبالحرية
 العسكرية هذه سم مشيئة بدء عدسي عبيد ويبرين الحربي. فتعول إلى مسبق
 غنيمتها والتجديد بالمكر أن سولمحل عدي أكثر الأماكن التي توجد فيها معدن اللؤلؤ في
 خليج البصرة

(1) دلي في المؤلف. (المترجم)

(2) البوسر من قبائل النجدية (المترجم)

وسئل النفل

الإيمان في منطقة نجد هي وسيلة النقل ولا يمكن حيوان غير ما في هذه الصحاري الواسعة الخالية من البناء والسكنى وحسب حياة البغال التي يحاور الأهدى في هذه المنطقة الحفاظ عليها أكثر من الحفاظ على مزارعهم متروكة على الأمل فهي التي تقوم بحمل قارب الحياة فيها ونظراً لتكثُر الأوبى في نجد وخطية فلا يمكن الاستفادة من وسيلة نقل أخرى

المحصولات الزراعية

مبدأ آخر. فوه الزبانات في جدار على سطح الأرض. وفي حفر الأرض يمتلئ ماء. يؤدي إلى اندفاع الفلكنة واللب إلى سطح الأرض. فهو من (أي الفلكنة واللب) في التفتت على فوه انبثاج الأرض التي تشكلت الشمس والنظر. ولهذا السبب هي غروب المحركات وخاصة يكون من الخشب - لا يتجاوز فرساً واحداً. وتقع حوائط الأرض بحوض واحد ويتلاد في هذا المصدر من جميع الحيوانات

ومع ان الأعمال غير مكتملة ماعداً يا صوبي الزوادة من حطت الزلازل بقبورها لعقوبة الأرض إلا
أنهم يطمعون للكلبي بالزلازل في مطلق الجبال أي الصخور منها، فتفتقر الأرض حين
تقدم كلشور برش غليظاً في الحقل، إلا أنهم غير واقفين على حطت الزلازل بثرية الأرض
الصلبة سحيف قوة الذنب قد.

وتشرفا لتكوين العجبيين على درجة كبيرة من الشقاء فانهم يقومون بتأني حجتهم إلى انحراف عاب من خلال الكعبة النبوية من الماء الذي يدرجونه بحجياتهم من الأبار وقد يملكو قايمة جهودهم في إيجادها وبذلك لا يمتدحون إلى الخارج في غلظهم وهي ميرته وادعه لهم.

وومع أن معيشة الأهلني تعتمد على العالمة، إلا أن أسعاعو انحصولات التي حصصو عليها بصعوبة ليست عالية. وكان الكنبو الواحد من القمح في الأعوام الماضية التي مرت بأمر وسلام عشرين بارة.⁽⁸⁰⁾ والشعب خمسة بارة

ويعلن استئجار المدينة من الخارج حسب الخريطة على الأسفل معطويين لأخبار

(3) الاسم العام للقدس أوقليس والبرسيم. وهو من الأساقفة المصريي في عهد البطركي مراد الرابع. وكان أكله بطنين هو خمسة موزيطة. وكان القدر الواحد يساوي زبريدي أربعة، ووزنت اثنا عشر ليرة شمر للسنة. وكانت علي بيتين في القنطرة بارة وفي القنطرة بارة. وشيخ في عهد البطركي سليم في القنطرة بارة. وكان القدر الواحد في عهد محمود الثاني يساوي زبريدي بارة. شيخ حيان. في عهد المروحي للامماعات القنطرة بارة. مرجع ١٠٠٠. ص 51 الترجمة

تدريباتهم بعد سنواك حبيب يستحدمون، لغنائهم في حالة التقاعد، أو مشروب رايح أو
حصام مع القبايل

ويقوم المعجنيين بحفظ الحبوب الاحتياطية في مستودع الذي يحسب في الدور الثاني
من سنارهم، ضيافة لها من الصرار الحشرات وبعد حوائث الحبوب مرة يقومون بتسميتها
إلى مريعات بمساحة مشري مربع بريانة جرياني الفيا وعدم تسميتها ثم يتم تليس من
للك بالطين الكلسي للقضاء على من الرمن يضاف الي تلك يقومون بوضع جدوع
للسح جنوبا في نصف متو يشكل مكثف في فطراء القنافة جمع الرمال الذي تنثرها الرياح
من جنوبها

وعطراً يكون السحور سحر في الأرض بمقدار سميح واحد غير العصفور بإمكانها
لصالحها من الأرض بماتيرها، مما يوجب الحرس عليها خلافة أو أريعه أيهم بعد
إلقاء البذر

وهم من تلك للجهود والاهتمام الكبير الذي يولييه الأهالي للزراعة، فقد تعصف الرياح
بالرمال فتغطي على الزرع ويحرق بكل أسف

والجريان لعياد إلى الحقول والزارع بشكل مستقر فقد عملوا حواضاً كبيرة مستطيلة
للشكل في القرب من الآبار ولا يسقى الزرع إلا بعد امتلاء الحوض

وقسم الزراعة في نجد بحسب النجوم، قيع غروب نجم سهيل بالرياح يوماً ينهي موسم
سيد اللؤلؤ ويبدأ موسم الزراعة الشتوية بعد غروبه بشمس يوماً ويحصد تلك كمون
الأول (تيسمي) ويتم حصاد في شهر مايو وهو موسم وزع القمح والشعير. وقد
الزراعة الصيفية يطلع نجم الثريا، ويصادف شهر حزيران ويتم حصادها في شهر
أيلول سبتمبر والزراعة الصيفية تشمل الدرود والحب، والنوية والبقول والقمح
،سوري والشعير. موسم الجوزاء الذي يطلع بين النجم الفكريين أمداً من زراعة الدرود
ويطلع نجم الثعرا تتم زراعة النخس (ويسمى الفترة الواقعة بين طلوع تلك النجوم
وتقريبها مدة ثلاثة أسابيع).

وعراغ النخيل في نجد في غاية الانظام والانتار كما أن مورف في غلبة الطعم واللثة وإن
كان لا يصل إلى مستوى المصير الخارج، غير أنها كافية للاستهلاك المحلي وفي مزراع
المحيط تلك زراعة الخضروات من البامية والباذنجان والكوسة والقرع والبصل
والثوم والكرات والحماطم والخيار والسماق والحبيب

ومن الفواكه التي توجد في نجد بكثرة الليمون الطلو والرمن، والتين، والأترج

يوجد بها السبب مع أنه ليس خيراً وقد ثبت ثرية لشجر تلك القواكه في مركز المحل:
 وليس من ذلك من أخرج حليته بها.
 وينظر ألبندم الذي لا يزال في صورة بتليم الأفعى في تثقيبها على التواكه ليست جديدة كذا في
 الأسجار لا تنشر كسات كبيرة من الدولك
 ويوجد في سيد البرسيم يكثره بالحصار عليه في غذاء كافة الحيوانات ويستمر حصاره لمدة
 أربع سنوات. بعد أربعة مرة يأخذ
 ويتم استخدام حليته في أربعة لأخراج الماء من الأبار حسب كبر البئر وتوفر الماء وهناك
 أبار يستخدم عليها ثمانية حيوانات
 ويعتد في المحجر في نهاية موسم الربيع ما يطلق عليها اسم كمأة⁽³⁴⁾ وهي روي من الماء
 وحجمها أكبر من البطاطس وألوانها وهي تبتدئ في ألمانيا أيضاً. وتفيد الكمأة في الوب
 مستخدمة حسب الأبيض والأصفر والأسود ويطلق فئتها حسب ألوانها يوميلان ومقع
 وريدي. إلا أن الأسود صعبة كذا من غيره. وإذا روي للطر على الأبار من الحصنة تنفخ حسب
 موسم. وإذا لم تنبت على سرقها حقت فترمى من حرمها وأظهرت مكانها الفياض عن
 ويتم لكتل بالليل بعد تنظيفها وطبخها في ماء كذا يمكن طبخها باللحم، بالزور والسمن إلا
 أن الطبقي حشر للديدان الوصي أو الدجاج أو الحسم بها ومع لو الكمأة تنفخ على اللعنة
 إذ أنها مغذية ومقوية كما أن طعمها جيد وهناك نوع من الأعشاب مسمت في هذه
 العسبري أثناء زرع للطر يطلق عليها بصي⁽³⁵⁾ وهي مفيدة للمواشي مثل
 الشحير والبع

الحيوانات

الآن في أكثر حليته تمتد القوافل في هذه المنطقة وتوجد في مجتمع للمواشي عشرين
 في حليتها وعشرين حيلة مختلفة يبل ولها عتد عشرة عتود لكل واحد من البدر
 وخمسبة لكل واحد من الحضريين على مجموعها في منطقة نجد يصعب على ربي ونصف
 مليون مقيراً وهي غريبة في بعض ميسها فهي لا تحتاج إلى الماء في الشتاء كذا أسبوع. وإنه
 سمعت على أهل الأحشاب في هذا الموسم فهي لا تحتاج للحرب الماء وإلى المساق بنجي

(34) الكمأة بالمرقية المنصبي (كم) إلا أن الأمل في هذه المنطقة يبتكون حبوب الكلال العربي إلى اليوم العربي (كمأة قتل أكثر)

لا أحد يعرف

(35) صبي قنبريها [الترجم]

استقاماً مرة كل أربعة أيام وفي الأيام التي لا تشرب فيها ماء مستخدم الماء الموجود في معدتها الثانية التي وعيها الله به وحدها وإن وجدت مريض جيب فإنها تقوم بشهريين المتحريم في سببها وإن لم يجد مريض أو جاءت فائت، تستطيع التحريم مدة شهر كامل بالمعتمد للخبير في جسمه.

ونظر لقوة حصاة القم لغيره فإنها تقوم بتحريم الماء للفترة التي تلتصقها في السجدة وذلك بالنظر إلى المدة التي تُسقى فيها.

أما الإبل التي مستخدم في التوارع فهي تُسقى يومياً وإن أراد استخدامها في رحلة فيجوز رعيها مدة ثلاثة أو أربعة أيام ثم تسقى الماء حتى تستطيع شربين احتياطياً لمدة ثلاثة أو أربعة أيام ثم تتحرك.

وتقدم الإبل في البرقة مسافة 67 خطوة في الحالات العادية وطول خمسين صر و حد أما الهجن من الإبل فتقطع مسافة اثني عشر أو خمسة عشر كيلو متراً في الساعة ونظراً لعدم صدور الصوت من أرجلها أثناء المشي، وصلاحيها للركوب شخصين عليها مع صويهما لمدة شهر، وسرعة سيرها، وبشكل خاص عدم حاجتها إلى حمل غذائها كل ذلك من الميزات التي تمتاز بها الإبل مع يجعلها صالحة للاستخدام العسكري إلا أنه ينبغي ربط لها في الحالات الاضطرارية حتى لا تصرخ ومع هذا، ذكره أن إمكانية إبلتها بمجموعها كبيرة في أمكنة صلبة واحفادها صلب ثم ربط عقالها وإمكانية قدام شخصين أو ثلاثة بالحراسة على ألفي أو ثلاثة آلاف بعير في تلك الحالة بعد من المصاحف التي تتميز بها الإبل عن الخيول وإن اتحد الزار واستخدام الإبل في الجيوش الخامس والستين والسبعين وفروقه الحياء، وإن لم تشكل عدة أفواج هجينة بدلاً من البغال والخيول سيكون ذلك مذكراً جليلاً لأن الإبل تخدم الجيش أكثر من الخيول والبغال.

وتكوب ألوان الإبل بفضاء، وحمراء، وسوداء، وورقاء، ونظراً لكون الإبل البرقاء حادثة لمراجعي عبيد مروجي قبيها والإبل الحمراء تستعمل للركوب والحمص ونظراً لكون الهجين من الإبل من جنس آخر يطلق عليها اسم الحمص كما يطلق عليه اسم اللؤلؤ من هذه الإبل الحمراء فهي لينة العنق، سهلة النسيان، ويتم تعليمها لاستخدامها في السباحة وهي المستعملة للركوب وأشهر أنواع الدواب من الإبل يدرسون في منطقة عمان ويطلق عليها اسم نعماني وتُسوى الوحدة منها أربع مائة ريال أما غيرها من الدواب فتباع من خمسين إلى مائة ريال.

ولئننى الإبل في الصيف والذكر في الشتاء يحسن الطريق والجمل أكثر من غيرها
 وإبل نجد في العال بسلام واحد أما الإبل نأت للسمنع فهي أقوى ويصلف وجربها
 في منطقة الشام والاس للسوداء تستخدم الحصا أما قبيضاء منها ولا تصلح للركوب ولا
 الحمل ويؤتى هذا النوع من الإبل تتكون في مقدمة الإبل أثناء الحرو قسما منها في الجري
 ورءها وإن لم تتعلم الإبل على المشي بعمرها يستحيل غصنها عن المصنع
 ويرعى كل عبيد يملك إبلا على مقام مع من الفخذ أثناء الرعي وهو ركب على أحدها
 ناد سمعت الإبل صرخت الرعي تبعه في الصغر ومخركت نبعاً للرعي
 وهناك قصة طريفة وهي أن هباله بين الجيش للحامى فامو بعد نعي شربوا ما حاد من
 من عشرة عرس وجمعوا في معان وأثناء خذ الضريبة بعد الغداة ظهرت عجوز
 تطلب السماح بظفر عن ناقته التي تمتلكها من الضرائب فاستجيب الرعية لها ودركت
 العجوز ناصها وجد بها ورفعت صوتها بالثناء بعتاد ندى الإبل مضجرة قامت الإبل
 جميعها بسحب البقاء والجري وراء العجوز فقام الصيالة بغية معها إلا أنهم لم
 يستطيعوا إبقائها بذلك بحيث الجهور سدونة في هذا الصدد سدى وقد تركت القصة
 للعبث حتى لا يتم فيه الأصدقاء من أفراد الجيش مثل ما وقع فيه وما لا يتم
 والاعتماد في هذه المنطقة أيضاً مترمة بكثرة وهي حالة من التصوف حيث يوجد على
 جلودها أشعر مثل شعر الفأر أما الفأر لمع وجربه إذ أنه أقل من الأعداء
 وتوجد في هذه المنطقة أيضاً الحبول للعربية الأصيلة غير أن لجسامها صغيرة ويعود
 العبيد في ذلك إلى عدم حصولها على التشهير فترة طويلة والركوب عليها وهي صغيرة
 وعدم حصولها على قسط من الراحة ومع أن اليقال تأكل الشعير خلال شهرين من
 السنة والاشهور الأخرى تأكل عشب الحصى إلا أن لها قدرة فائقة على الجري وأحياناً
 يصلف أن يسير ندى يومع أو ثلاث أيام وعلى ظهرها ركبها وقوى أن يتقدم به طعام أو
 شراب ويقل أن يكون مربية الحيواد في هذه المنطقة متكنة إلى أن تمكن هناك حاجه الفحول
 نمهر الذكر يوم ثلاثة ولا سيما أن أشهر الذكر يهر بأمه ولذلك تبيع من الجيب بعد
 الأوبى وفي أثناء ذلك ويعدو يتم برضاة من حليب الإبل
 ويوجد في نجد التيرس والامقار والمزور والندجج من الإبل والبيد والبيد للرومي فلا
 يوجد ولا يوجد فيها من أنواع الطيور سوى الجبارى والحمام والغراب والعصفر
 كما يوجد من الطيور أكلة للحوم بكثرة مثل الفصفر والنسر ونظر بجريان القتال في هذه
 المنطقة بكثرة فلا تنقص في صغارها الجثث فتقوم هذه الطيور بأكل لحم الإنسان وقد

تلك للحياتي، إنها تقتصر على نجم قزح ثم الحيون ثم النكر ثم يأنس القدم. ويذكر البقي
ويوجد على جبل مجدوع من الحيون يطلق عليه اسم التكن ويشبه الدعو الأبيض، ولحمه
لذيذ للغاية إلا أنه حين مسخه لطعش بين الناس فقد تم سريته بعض صغاره، وبما كثير
وتوك مثل الصيرانات البلجنة بون ويط، ولأى هاريا لتلحق بأمثاله. ويوجد أيضاً الأرلب
والعرلان بكثرة ولا يصان في منطقة مجد النطحة

ويطلق المجدري على الحيوان يسمى في الحجاز بالصبي⁽¹³⁾ اسم المجدري ويقوم هذا
الحيوان بنائه شبه بيت الأرض ماركاً متعدي إلى الفضاء يستطع الهررب بسهولة،
ويخلق ثقابين على وجه من السطح إلا أن المربط المعروف في تيجار عشة وأثناء السير
على الجمال بإمكانهم التقاط عشة الجردى التراكب من على غيره. ويدخل عشي في أحد
الثقبين ويمسك به بيديه أثناء هروجه من الثقب الآخر ليطلقه ويأكله

ولم يوجد في منطقة مجد من الحيوانات مصرية الأسود واليمور بينما توجد العقارب
بكثرة ولهذا السبب فإن العرب يقومون بمرصة الكلاب لحواشيه خبئهم

وهناك حيوان يسمى مستقور أو سمك الرمن، وير أطلق عليه سبطية الرمن تكال أنسب
والفرق بينه وبين السبطية هو قصوره. والنملاق لصالح فدسه ولونه الأصفر المائل إلى
الأخضر يعني هذا المجدري تحت الأرض ويتم الاستكشاف به أثناء بحثه عن غذائه في التراب
والنارل ويحفوه في الشمس ثم يحظونه ونظراً لاعتقاد العامة بأنه يقوي الجسم
فالرعيه فيه أكيدة في بيران والعراق ومصر. ويعمل معه معجون الفرة وفي بعض الأحيان
يتم تقديم عدة مستقور إلى الجاج ثم يذبحونه بعد 24 ساعة فيطبخونه ويأكلونه

الغابات

نظراً لعدم وجود الغابات في هذه المنطقة فسم رعاة تسيير اسمهم مثل الصمغ
الأخضر⁽¹⁴⁾ ويعتقد هذا النوع من الأشجار بكثرة برقع المحول. ويوجد منه بكثرة في هذه
المنطقة نظراً لاستخدامه في البناء فهو صالح لبناء في طوله ومناخه كب أن لوجات هذا
الشجر يستخدم في المجارة نظراً لصلابه في الصك وللتصنيع، ولأن كل غير لين يسبب
تساقط أليافه وبما شجر الأثل هذا ويكثر بشكل مستمر في الأماكن التي لا تصادف

(13) سم حيوان معروف وهو غو الجربج

(14) الأثل شجر من فصيلة الفرجارية. طوله مستقيم بعد جذع الخشب كثير الأغصان متفرعا، يعطي الثمر في حبات
التي يجمعها الناس والفردوس - المعجم الموسيط - مرجع سابق: 10 (1) (المرجع)

مخزونها الأحجار ويظهر على أعمصاته في بعض الأماكن شعرة من دوح الإثري ويستخدم في الطباعة

ويظهر بكثرة وجود شجرات ثاب الشراك في الصحراء سمي الزميت والمرفج والحصى
هضم الإبلانة من جنوده في الحروقات ومأكل الإبل لأغصانه الطرية ويقطع من سهوة
الحترائق هذا الشجر في حالته الخضراء ككثير من الأشجار اليابسة فإنه يحتوي في تركيبه على
مادة مضطربة ولا يجاور طوب الأثقال في نجد مثراً ونصف الكمر أما جنودها فأطوار من
أغصانها وأصناف

الخصائص

يوجد في تربيته القزعة والشفق في الحصيد معدن بللح الأثري بكثرة ومن كان يوجد منه في
طرية الكهف إلا أنه طرا باختلافه بالرمال فغير مقبوس

ومن الأشياء بنواترة وجود الحجج الصخرية في جبل أجا كما يوجد في سلسله جبال طويق
وجبال الحرة كقار معدن القصير والحاس إلا أنها لم يتم اكتشافها وعمر أجيال للتجارة حتى الآن

المناخ

مع أن مناخ في نجد حار وماس إلا أنه أصبح ولتقع من أجواء البحر للجزيرة العربية
الرطبة والحدرة

ونظراً لقبول أنجاد هبوب الرياح بشكل دائم قليل من له موسم معينة بالرياح الشرقية
تجيب مع الرطوبة والشمس حارها من الصحراء بعض تلك الرطوبة مستقر براداً معتدلاً في
الأجواء وفي الآجواء المعلقة مؤدي إلى الاعتدال

وبدرجة الحرارة في هذه المنطقة في أبرد للبراسم لا تقل عن عشر درجات مئوية فوق الصفر
كما أنها في الحرارة الشديدة في موسم الصيف ترتفع إلى أكثر من خمس وأربعين إلى
خمسين درجة مئوية في الظل غير أن جو مساء والصباح فيها لطيف وفي شهور تموز إلى
أيلول لا يستعمل تكون حيلة الإنسان في خطو إن لم يتجنى إلى الظل بعد ثلاث ساعات من
طلوع الشمس نظر لهبوب رياح ساء فيها وفي هذه المواسم يمكن السفر مبرأ إلى الساعة
الثلثية صباحاً من بعد العصر إلى المغرب ويحذر عنها سبب لو سجد ساعات وفي أثناء

(*) يظهر منها بسلسلة الحمر (الترجم)

هيوب الرياح الشديدة والعواصف الرملية يهبني على هذا جبل أن يكون عن رحلته مروا
ويذكر بشكل قوي أوند حيمين في الأرض في الطائر ويدخل فيها عبقها على نفسه بشكل
محكم، وينتقل ختام للعاصفة أو أنه يرقد على الأرض ويقطع رأسه بما فيها البنية وأنفه
وعجبيه بالكامل بقطعة سميكة، ولا يقوم من مكانه إلا بعد أن يصل إلى الجو ونها العاصفة
الرملية تماماً وينتهي في البحر هوس الحتمس أن يزلدي العيار للداخل في حلقه إلى الاحتراق،
كما سبق أن وقع تلك لأدنى

التجارة

شكوى مستدرات منطقة نجد من الإبل والأغنام والاعور والسمن والحديد، مصمومة من
للشعر

فهي كل سنة يتم سوق قافلة من الإبل إلى الشام وأخرى إلى مصر
وأهل الجبل^{١٤٥} ينجهون إلى النجف والبصرة وأهل القصيم ومنطقة سدير والوشح إلى
الكويت وأهل مناطق أخرى إلى الهوف، فيجربون إلى تلك لا ملكي بطرافلهم ويبيعون
عليها، يلهم ويشقرون في مقابلها الرز وما يلزمهم من مواد، ويرجعون إلى بلادهم
وعلى الرغم من أن بعض الخيول والبغال تصدر من مدينة النورية إلى الشام ومصر عبر
أن تعيث قلبية، فيما أن البغال تُقدم لرم الكورم عند السجيم في بيعها غير واردة،
وبعد قتل لأرولهم غير أنهم يتجوزها مدينة بعض للشحيم، ويمكن أن يمشي من
الميرال أعداد كبيرة من ثم تلف في الصغر إلا أن أعدادها في الوقت الحاضر في نجد قليلة
وأما تتم تربيتها هي للحدود

ويما أن المعتاد العسكري والأسلحة الحديثة من أهم ما يحتاج إليها السجديون إلى شجر ش
رائجة وقزاجة وتعد من الحجرة والكويت والوكرة، وأبو ظبي، ومستط من أهم
مستودعات المعتاد العسكري والأسلحة في منطقة

الصناعات

يوجد من بين أهالي نجد أصحاب جميع الفهن التي يحتاج إليها ساكنوها، إلا أنه يفتقر هناك
هذه شهيرة هامة تختص بهم

(١٤٥) يجمع المزارع بأهل السجيم من جبال (المنجم)

فيقوم الافلح في هذه منطقة بعمل الحصر و الحصالات والارواح ويحجر الفواكه والتممر والسفرة من اوراق شجر النخيل كما يغطون من العباس هذه القهوة، ويؤتثرون قمصات الاسحة الجارحة بالفضة، ويحججون من القنطرة الحرج وبيوت الشعر والسجائب

عدد السكان

يتنقسم عدد السكان في هذه المنطقة إلى بدو وحضر الببدو هم الذين لم يقضوا أيامهم في بيوت مشققة، من اقامر في ظل بيوت شعر سجون بأبيهم ويسافرون على راحلهم وهم يرحلون إلى الحواضر لتأمين حاجاتهم الضرورية كالحل واللباس وبعد قضاء حاجتهم ينتشرون في الصحاري الواسعة التي تغتارهم الدائم

أما الحضر هم من قومون محرم الآبار في مواقع الملازمة للزرع ويسكنون ازارع والحقول ويقيمون مساكنهم ويقومون فيها وحده هؤلاء الحضريين معتادون على ترك حمارهم وقراهم إذا حضروا الصحاري يمدون بطر فتيقنهم في الحيد بعدة أشهر لينسحبهم لاستئناق الهواة الصائط الطلق

وليدرو أيضاً في هذه الصحاري الواسعة أيدهم ومراعيهم هذه الصحاري الحالية من السكنى ليست بدو أصحاب من هي مقسمة بين البدو والاراضي الصالحة للزراعة من المواقع التي يمتلكونها لا هم يستثمرونها ولا يأنجون لأحد بزراعتها وأكبر جماعات الحمر التي تنجون في الجزيرة العربية وفي منطقة الجزيرة^(١٤١) هي عشيرة عيرة وتعد مواقع سحرها من شمال مدينة يسبع إلى شرق يادية ولاية المجدار والشم وحلب وجوب سجن رور وخرم بانيه ولاية بغداد وسكنى مدينة القصيم والكويث هم متعنون عشيرة عيرة^(١٤٢) ونظراً لعدم وجود حدود هذه العشيرة في منطقة نجد فلم يكر بالإمكان التفصيل فيها

أما بدو شعب الذين يحجولون في يادية الشام هم قبائل غبقة والأسم وسجيرة والتموم^(١٤٣)، والنفيرات^(١٤٤) والفحود التي تتكبر منها هي سعود قبيلة عيرة الجعفر، الفصل قريب الصليط الهامل الجند الجبرين، ابن

(١٤١) وهي المنطقة الواقعة بين ممرى حلة والفرات (الترجم)

(١٤٢) هنا كلام غير دقيق، هذه القبائل لا تملكها مواشر عزلة، عد عولاً مدونة (الترجم)

(١٤٣) التومين، بقى من سجنه (الترجم)

(١٤٤) النفيرات، عدد من القبائل للطلقاء تنتمي إلى عيرة (الترجم)

علي، ابن عجل، أبي شريم وابن شوفان⁽⁴⁵⁾
 فحور قسبة، الأسيم، الحوالة، المسحور، الجاس (الكامل)، العايد، السامير، المتعان
 العود، طجعة، اندعور، طويعان، القير، القوب، والجشم⁽⁴⁶⁾
 هجور، قسبة، سمجدة⁽⁴⁷⁾ الرمال، الرحيص، الرميل، الغنية، السويد، الثايب، الرويدل
 المايح، المايح، والشقق⁽⁴⁸⁾
 فحور، قسبة، الترمان⁽⁴⁹⁾ الوضاع، الهية، الرية، الجنا، الهاب، الكدا، الحيلاد، الكذا
 أبو عيش، والضمدان
 سمور، قسبة، الدعير⁽⁵⁰⁾ الحينة، الحيلان، السوي، الشامع، الحسن، المويج
 والشربة، ومجور، دور، عشيرة، شعر، ابتداء، من، آس، الحول، إلى، جهور، ابن، لينة، اليدع
 والحياصة، حضور، الشعبية، بنية، قوية، وفي، منطقة، الجب، وعند، لفرانج، حوالي، خمس
 ألف، نسمة، ومبهم، ألف، حبال، وللألى، من، بسجيرة
 وفطرا، فكري، أمير، شعر، ريد، من، آل، ريد، وبهم، في، حائل، من، عشيرة، شعر، مرسلعة
 بالجبن، وحضر، الجبن، هم، مقلدو، عشيرة، شعر
 وعند، سكان، مدينة، حائل، سبعة، آلاف، نسمة، ومجموع، عند، سكان، ملاحظها، من، الحضير
 عشرة، آلاف، نسمة⁽⁵¹⁾
 بما، بلخجرون، من، عشيرة، حرب، في، منطقة، نجد، هي، قتلل، بني، سالم، لفسروج، القردة، يعو، علي
 فحور، قبيلة، بني، سالم، جابرة، الثريبات، الهوامر، القريبت، قبة، حسنان، وماتية
 فحور، قبيلة، فسروج، التويبي، القوم، من، مهم، عرف، محلة، البيضاء، والجدارين
 فحور، قبيلة، العربية، ابن، حماد، لبي، حديد، شعافين، النخاليس، وعظي
 فحور، قبيلة، بني، علي، القرو، الجحوش، الكنمة، والديم

(45) الفحور: بعض فحور هبة. أما ابن جهور، وابن علي وابن عجل، فحور، مشيخة، والثرجي

(46) وهذا فيه خلط (للترجم).

(47) أسطر، مقل، فطير، من، المشيلة. ولما، الرحيص، القيد، من، الميذان، من، هر، جل، ولما، التايح، ملحد، من، القسبة، رها، الشالين
 يبعث، من، الرويدل، المزدج

(48) وهذا الكلام، قسمة، الهبة، والقص، منه، راسح. هناك، فحور، لفرانج، حورقة (للترجم).

(49) التومان، قبيلة، كبيرة، من، سمجدة (للترجم).

(50) المصير، قبيلة، كبيرة، من، هبة (للترجم).

(51) وحشيرة، شعر، القسبة، في، منطقة، الجبيرة، هي، قبيلة، شعر، الجربا، وشعر، طرفة. ويقسم، شعر، الجربا، إلى، حربة
 بدلفه، إلى، هبي، وعبد، وشعر، حربة، ينقسم، إلى، فرقة: الصايح، وزبور، ويترنح، هذا، سكان، شعر، الجزيرة، من
 شعر، وأبدا، الضلم

ويتجوز أفراد عشيرة حرب في الأراضي الواقعة بحر قرية الحناكي والرسم وعدد آخر منهم وحيا لهم مثل عشيرة عتيبة (١٢٦)

وعشيرة عتيبة تنقسم إلى قبيلتين هما برقنا والروقة

فخود برقنا الفطحة، النفحة، الوعالة الروسلي الشبيبي الدعاجي، والعمسة

فخود الروقة ابن وبعلي ابن وربيعة الضبيط الحمادي، ابن شليويج، ابن شحيد والحاء

وهذه القبيلة يسكنون في يادية الميسوب من منطقة القصيم والوثم وبها ألف وخمسمائة حيالا وعدد أفرادها مئتين من عشيرتين ألف نسمة

وعشيرة مطير تتكون من هيلبي الدويش (١٢٧) والجريه

فخود هيلة الدويش العلوي، العماش العتيبي، الهزج، ابن شهير الجيلاني، الرهصان.

الفخم اللامعي ابن شبلاني وعين اشك

فخود قبيلة بريه الدريجات، ابن مهيلم النياحي، ابن عشيرة، ابن بصيص، أبو

شرويات القويقة، الجوامل، الخالصة الععسة، وخميداني (١٢٨)

وثبيبة بريه من هذه العشيرة يسكنون في منطقة القصيم، وقبيلة الدويش (المصميح علوي يتجوز في داخل أراضي الصفاني وعدد أفرادها خمسة وعشرين ألف نسمة ولها مستقلة حيال (١٢٩).

ويتكون عدد سكان متبعة برنته وهي مركز إمارة القصيم من اثني عشر ألف نسمة وعدد سكان ملاحقها وحبيوبها التابعة لها خمسة وأربعون ألف نسمة

وعشيرة هي أكثر بلاد منطقة نجد همارة وتجاوة وتحتوي عشيرتين ألف تسعة وعبد سكان ملاحقها وخبيوبها التابعة لها ثلاثة آلاف نسمة متفرقة

وعشيرة ختم نجون في منطقة الحايطة والحويط إلى نيعاء. وتنقسم إلى ابن يراك، قصبة، وحلوي وعدد أفرادها عشيرتين ألف نسمة ولها خمسمائة خيال وعدد السكان في قري الحايطة والحويط ونيعاء خمسة آلاف نسمة

(١٢٦) وأفراد عتيبة، حرب المنجورين في منطقة الحجاز أربعة أو خمسة أضعاف المنجورين من العشيرة في سلة نجد

(١٢٧) المصميح فتكون من طوي وبرية (المدرج).

(١٢٨) ولا يعني أن كثير أسماء هذه القبائل تمرنا لهذه القبيلة هي في الحقيقة أسماء عشيرتها. مثل المريعي، وهي عشيرة الجح (الفرج).

(١٢٩) يطلق اسم القطريين على الوجهين من أفراد عشيرة مطير في الحجاز. وبها من فخود المصميح وهي نواء أقماءة ابن سعيدي، وهي خمسة من عشيرة المطير السود، ابن شوار، ابن جبرين، والسبياني (أعقاب). ويتركب هذا أفرادهم ثلاثي ألف نسمة

ونشطة التشراف في مجال في منطقة الجوف. وعدد أفراد هذه العائلة مثل عدد أفراد عشيرة
عسب (أبي عثرون ألف نسمة) وعدد السكان المخصص في منطقة الجوف بقدر جماعة آلاف
نسمة.

وعدد السكان المخصص في منطقة الوشم خمسة وعشرون ألف نسمة وفي سدير عشرون
ألفاً وفي المحضر اثني عشر ألف نسمة.

وعدد سكان مدينة الرياض وفي مركز منطقة الدارن يقدّر بثمانية آلاف نسمة
وعند سكان القرى التابعة بها سبعة آلاف نسمة ويبدو سبيع والسهول ومغابن⁽⁵⁶⁾
يدينون في هذه المنطقة وعدد أفرادهم خمسة وثلاثون ألف نسمة ويقوم ألفاً حياً
وعند سكان العرج سبعة آلاف والفارح سبعة آلاف نسمة.

وعشيرة النواسر تنقسم إلى فخذ الحسي ونسائرها⁽⁵⁷⁾ فالحسي تنحدر في منطقة
الأنلاج والمسايرة في منطقة وادي الأقصي⁽⁵⁸⁾ وعند أفراد عشيرة الفز سر عدد خمسة
وعشرون ألف نسمة ويقوم ألفاً وثمانمائة حياً وعدد السكان المخصص في الأنلاج
وادي الأقصي يقدر بثلثي عشر ألف نسمة.

وبما يلي جدول يبين عدد السكان في منطقة نجد من بدر و حضرة

اسم الفرع	عدد سكان الحضرة	عدد سكان البدر	الاجموع
الجوف (والشراخ)	8,000	20,000	28,000
جبل شعير	25,000	50,000	75,000
الحايط والجويد ونيمة والوشيم	5,000	20,000	25,000
القسييم وشتية وحرب ومطير	57,000	65,000	122,000
عسيرة	23,000		23,000
الوشيم	25,000	25,000
سدير	20,000		20,000
الحمل	12,000	12,000
الدارن سبيع والسهول ومغابن	15,000	35,000	50,000
المحضر	7,000		7,000

(56) لا توجد لهجة في الدارن بهذا الاسم (الفرج).

(57) المسايرة ومعها لا توجد من شيوخ النواسر المعروفين (الفرج).

(58) وادي الأقصي (الفرج).

اسم الموقع	عدد سكان الحاضر	عدد سكان البدو	المجموع
القروح (الفرع)	9,000	---	9,000
الأقلاج والدي الأقصى (الدواسر)	22,000	20,000	32,000
المجموع للعم	2 8,000	20,000	428,000

وينضح من هذا المجموع أن عدد السكان في منطقة نجد يقدر بحصاد القروح بأربعمئة وخمسين ألف نسمة ومساحتها 222,000 كم² وعلى هذا فكل كيلو مترين مربعين من مساحتها يصيب فردين ونصف الفرد. ويعد الزوم بني^{١٦٥} أكثر المناطق نفوساً وعمده في القوالة العثمانية، ويقع على كيلو مترين مربعين منها سبعون فرد. وفي الوثائق نفس يصير كل كيلو مترين مربعين في منطقة البلجيكية أكثر من ستائة شخص وهناك يظهر الجدول السابق الأخيرة، إلا أن هذا لا يدل على التصدير وهو مقاس تقاس به نتائج آثار الثمن والحسن العمرانية ونتيجة لظالم واليدوية الهامة^{١٦٦}

وهذا ما عدا ما ذكره سابقاً فيما يلي بيان بالتدخل البدوية المتجربة في الجزيرة العربية متناظر جبهة والعيان والخرافل (سجدة في البادية الغربية من قضاء شامية عشيرة الرباط في البادية الغربية من قضاء السماوة، بدو الظفير ومفتق وشريفات والبحري في البادية العرقة من ولاية القصرة بدو العوام وعريضا والدويش (الظفير) في منطقة الكويج بدو الهجسان وآل مرة والبر، سر بني فخر، عناصر والمحم في راحي، نوا الاحساء بدو الحاضرين في منطقة عمان بدو بني منصور وبني خالد وبني حليد في منطقة مسقط وحضرموت بدو بني مرة وجواف وبني ضاد وبني كلب في البادية الشرقية من نوا تعن وسمعاء بدو عرب والحمالي ومطير وبني نعيم^{١٦٧} وبني نهم في الصحراء الشرقية من منطقة الحجاز

ويوجد في البادية الشرقية من نوا مسير بقو تحطان ولا يوجد في داخل اليمن البدو. فنقلوا (مستأجر) الحجاز، ولإلهالي كانوا هم فيها معطون

^{١٦٥} الاسم للنام لأراضي لقوة العثمانية الواقعة في لوريه (الترجي)

^{١٦٦} هذا هو رأي اللاند في البصرة (الترجي)

^{١٦٧} لا توجد بادية لبني نعيم في الجزيرة العربية (الترجي).

أما الحدود الشرقية من هذه المنطقة وهي ما يطلق عليه الرجم الخالي فلا يعرف من كان يتجول فيها اليدو لم لا

وفي مدينة صعدة وهي من البلاد المشهورة في منطقة اليمس توجد مبانى يام ويبي سعيلى، وهما من القبائل المعروفة بكثرة عدد أفرادها ومنده يسانلهم وشجاعهم ومطلى على تباين شوارات والحوارم والحوية وصلاللا وهقيم بع العربى اسم (شاونجى) ⁽⁸²⁾ ويعنى الراعى ولا يغتذى به ⁽⁸³⁾

معنى العزلة وصلاللا معجى مع عشيرة عمره إلا أن هنلا الشوانجى اليوم أقرباء مثل سائر العشائر

ويقدر مجموع عدد سكان الجريدة العربية بلثي عشر مليون نسمة ويعتقد عدد اليدو منهم ما بين أربعة وخمسة ملايين والباقى حصص وعدد أفراد عشيرة عمره أكثر من مليون نسمة ⁽⁸⁴⁾

المساكن

على الرغم من أن إقامة اليدو في مكان معين مرتبط بانتقاء غراعى فيه إلا أنهم في مواسم الصيف تنتشر لا يبيندون عن الأبار

وبنى المساكن في مجد من اللبن بشكل منى ومالحم للصدع وليس بها موانع إلى المخرج وهناك مبلى يدويين وخلافة لوار ففى سجنه عتيرة وبرينة يقع المطر على محض المداى للعظمة ومع كثره وجود للكلم في هذه المنطقة إلا أن المباني الخكسية نادرة يسير كلفة بخراته

وأبواب مبانى الجوامع في منطقة مجد والاحصاء في داخل المندار حيث يتم تناول شىء من الزمسم ويخرج من الجباب الأيمن منه يدر يبدأ منه سلم الممراب وعند انتهاء درجه بالارتقاء المطلوب يكون مكان الصطيط، الذى يقر أمده الحطبة والحزيب العى استخدام في بنائهم نوع من العن دعد فريفا وعلى وجه الخصوص ليس هناك خوف من فصل الجماعة إلى صنفين أو ثلاثة فصول وإن وجدت في سربهم أحداث إلا أن مقدارهم في الصحراء الشداد وفي مجالسهم التي يقطن فيها الضيوف يتم نشر الشداد فيها بحيث يبقى ما بين الواحدة والأخرى مسافة فليطرس لرجل واحد فيجلس للصيف في هذا الفراغ

(82) الشاونجى: يطلق على رعاة الأبقام، ويحصر من هذه القبائل بين صميميا: منهم يسانل الخنام ومنهم اسممى بيل طهرى الممراب، ويتنيزون من بين طار القبائل في الجريدة العربية ماسلاك الأيدى لاغنية، (الترجى)

(83) أي من ناحية التمسب فقط (الترجى)

(84) يدو أن هذا العدد مذكور في المؤلف، وهو مبالغ فيه بلوى شك (الترجم)

مجلس

الله (الفرج)

كما أن بعض مجتهدني بسبب الشيعي يصفون من تلك القطع في محل وضع التيجين أثناء المسجد، فيضمون أيديهم أيضاً على تلك التربة

أشياء من هذا محاذرة من الخراف وأحد علماء الشيعة يمدح بموضوع المسحدة على الخراف. وتسمية مدينة كربلاء عند الشيعة وقد وردت لاسم بحرف الحاء ولاسم العالم الشيعي محرق العبيد

ما كتب في كربلاء جرى حرار بيبي وبني أحد علماء الشيعة على المحو الآتي

ج هل تنفضل لي بيبي فضل المسحدة على الأرض وفرنسية، معداً عن النصيب؟

ع لم مسجد النبي صلى الله عليه وسلم على شيء سوى الأرض

ج إن الدين عموم مبادئ الدين الإسلامي الذي أشرف بالانساب إليه هم أهالي المسجد وكيفية سجمة النبي صلى الله عليه وسلم قد انتقلت إليهم أب من جد بمشاهدة كما هو معلوم وما أن أهالي الحجاز اليوم يصرون على الحصر والمجاهدات فتبطل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم قد صلى عليها صلاته أيضاً ربما أنه صلى الله عليه وسلم صلى صلاته تجاور (٩٠) آلاف فيبني ألا يقع في ذلك أي اختلاف

ع ك انتقل النبي صلى الله عليه وسلم في الرهيق الأعلى، أصبح وضع أهالي مدينة المدورة في وضع مزو وانتشروا في الأطراف ولذلك فلا يبقى مديعة الوضع الزاهي في ذلك (أي في الصلاة على الحصر والمجاهدات)

ج إن انصباب السجدة الشريفة من جودة في عاصمة الخلافة الإسلامية وهي مدينة إسطنبول ويوجد من ضمنها سجناته صلى الله عليه وسلم.

ع من يجمع؟

ج جيبك على حق؛ غير أني أرجو منكم الانتباه في ما هي الأراضي المقدسة؟

ع حيث الله المسجد النبوي، المسجد الأقصى، الحجاز الأشرف وكربلاء غير أن كربلاء قد نزلت فيه أية كريمة، ولذلك مقدسيتها أكثر

ج أياً أحبرني! على أي الأراضي كان النبي صلى الله عليه وسلم، وصحابه الكرام يسجدون حين بناء كربلاء أو من كربلاء انحدروا لإمامة فيها بعد استيلاء سيد الجحيم؟ رماء على وجهه نظركم تلك ماكم تدعون أن الصلاة التي صليت في الحرم الذي سجدت فيه كربلاء وهي عهد النبي صلى الله عليه وسلم وعهود الخلفاء الراشدين الأربعة كانت غير مقبولة ولنا اعتقاد أن مجتهدي الشيعة أيضاً لا يقتنعون بهذا لأنكم

بذلك تقولون: الصلاة التي صلاها سيده علي أيضاً في تلك الفترة غير مقبولة. ويبدو أن اجتهدكم لا يجانب الصواب.

ع يعيش هنا ويعيش آلاف الفلوة على هذه الأرض التي كربلاء. وقد أتحدث محلاً للقمه الديش من لدن آلاف المسلمين الذين يأتون إليها من كل أنحاء للعالم. وهم يستطيع أن يريد على ذلك (أي أن العالم الشيعي لم يكن ليجد رد يرد به على الخرافة صحن حسني ومكنا من بعضهم حثول للدين إلى سوق رخيصة يتاجروا به وهو مضطرب في ذلك. مرجع الله تعالى أن يهيمهم الرقاد أمني.

ويجب أن الشيعة يعطون يذهب الإمام المعصوم فإنهم معصومين بصلابة عصف المجتهدين. وهذا لأن الصلاة في مذهبهم غير مقبولة إلا من هم اتباع مجتهد فإلى الأمكن التي لا ينوون فيه المجتهد لا يصح فيها بالجماع. وبناء على هذا الإلزام فإن للقرى التي لا تتوافر فيها المجتهد ينبغي وقوف معصوم لم يتجاوز الخامسة عشر من العمر بجانب الإمام. ويكون وجهه متوجهاً للجماعة. فيقرأ الإمام تكبيره الإجماع والركوع والقيام والسجود والقعود بصوت هائض، ويكررها المعصوم بشكل جهري، ويؤدي بذلك وظيعه المؤثر، ويصلون على تلك الشكيلة والمصحب في ذلك أن الشخص الذي يصبح الإمام ينبغي عليه ألا يحضره (أي معصوماً). لأن المجتهدين في المذهب الشيعي فإنهم على درجة المعصمة.

والعبادة التي يؤديها الشخص الذي لا ينتسب للمجتهد باطله في المذهب الشيعي أما مذهب طوائفي فلا يوجد فيه مثل هذا الفكر القابل.

ويجب الاجتهاد في المذهب الشيعي والوفاة به يخلق بحث. وبعد أن عدم المنصرف بالانتساب لأن باب رسول الله صلى الله عليه وسلم مانع من الاجتهاد بموجب أحكام للشيعة. ونظر للاءاء القليل بأن كافة الاختلافات والسادة^١ قد قتلوا في عهد الخلافة العباسية، لأن علماء الشيعة العجم (أي القوم) قد حصروا الاجتهاد في أنفسهم.

كأن قد جرى سؤال ما كنته في النجف عن السبب الذي أدى بالنسبة لإغلاق باب الاجتهاد فجرى للحوار الآتي بين أحد علماء السنة. وأحد علماء الشيعة المنصرين عن هذا الحوار. وقد روى المؤلف للعالم السني بحرف السني، والعالم الشيعي بحرف الطائفي.

س: إننا نريد قيطان إلهدي السقر. وهو شخص واحد يراي مسافرين على متن سفينة على السفينة سوف ينصل إلى وجهتها في أي حال من الأحوال. إن لها تصطدم

١٤٥٥ يكثر على التفسير، سوط النص من قوله لقب الشريف. وعلى التفسير، سينا المعج للم السيد

بمشكلة أو خسر ومجنهون أهل السنة والجماعة قد قصروا بعد الوقت، فأمرهم بسد باب الاجتهاد، ويعلم أن علماء الشيعة قد أبقوا باب الاجتهاد مفتوحاً، فإن المذاهب التي ينحصر عن الأحكام التي أصدرها كل مجتهد بموجب رأيه قد أدب إلى تعميم أحكام قبيحة بعد مستقرة عقلاً وطبعاً. وعبر مسنداً

ش. م. هي هذه الأحكام يا سيدي^{١٢٠}

من تحريم أكل الربيب بالعني والأوساع للسيئة التي نتجت من فهم خاطيء لقوله تعالى ﴿بِمَاؤُكُمْ حَرْثُ لَكُمْ﴾ والخضيفة أو الحرث يعني الارغ والخصور، على الثمره وبعد هذا الكلام فقد خيم سكون عام على المجلس

ليس مدعياً في المذهب الوهابي زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم فهم لا يعتقدون بالاستعداد الروحي منه (صلى الله عليه وسلم) بعد ارتحاطه إلى الزميق الأعلى. فزيارة القبور شرك. والحقيقة أن زيارة القبور لإصلاح الوصف جدير، وذلك بناء على ما ورد في الصحيح من الحديث لموسى الشريك "مروا القبور" غير أنه يحرم للقيام بشد الرجال من مسافة بعيدة لعدة أشهر بزيارة القبور. كما هو الأمر لدى الشيعة في زيارتهم لقبر الإمام علي والحسين والإمام الرضا والأمام موسى الكاظم وإنه طلبت إمرأة من زوجها رخصة السفر بزيارته ابن علي التروج بموجب مذهب الشيعة منع تلك الرخصة حتى لو لم يكن معها محرم أو محبي. من لم يملكها الرخصة فإن لهذا تنطو عنه. من لم يملكها روجها فإن للقاضي يطلقه منه رهناً عنه

وبناء على الاحاديث النبوية الشريفة "هاتل الله اليهود اخذوا قبور" ١٨٩٧ و"لعن الله واثقات القبور ونسحبين" (١٨٩) من مكثير علماء الوهابية لا يباح سائر مذاهب الإسلامية من الذين وقعوا في خطأ كبير من تقديم نوع من التثدير للحاصل للقبور والتقدم بإيقاد القناديل بها. يُعد حقاً ينبغي التصديق بهم في هذا الصدد. وذلك فإن على العلماء جلوس العمل في هذا الجهد لإزالة هذه البدعة غير النصفة. ولا سبب ما حصل من هذا إلى تفرقة المشرك كتحليل أبواب القبور وسمح لوجودها بها والنصرع والدعوة بها. كما هي من جوعة لدى للشيعة على وجه الخصوص. فالتثدير من مثل هذه الأعمال والسلالات التي لشرعها

(١٢٠) المصحح هو "لعن الله اليهود اخذوا قبور" أنيائهم مساجد" هذا حديث مشهور رواه البخاري في صحيحه كتاب الجنائز باب ٩ جزء ١ من مسائل المساجد على النور (١٨٩) ج ١٥٠. تحقيق محمد علي قاضي بيروت للكتبة الصورية ١٤١٤ هـ ١٩٩٣ م (الترجم)

(١٢١) الحديث ورد في هذا الموضع من مصادر من ثابت عن أبي بلطف "لعن من قال لعن الله علياً وصلى الله عليه وسلم" في "تجويد" بكرة مائة من أبي هريرة رضي الله تعالى عنه. المراجعة ابن ماجه في سننه كتاب الجنائز باب ١٢، في أبي عن زيار النساء القبور (١٨٩) ج ١٥٧ ١٥٧٥ تحقيق محمد عز الدين الباقي (م) نواحيه التراث العربي ١٣٩٣ هـ ١٩٧٣ م (الترجم)

الأدلاء، المعتمدين عند العمود، دون الانحياز إلى عسائريه التي تأتي من روائها بغية
الحصول على الأموال من الزائرين. يُعدّ وجبا على الحكومة، ينبغي عليها وبشكل خاص
على الطغاة تثبيته النفس الجيدة

وبمفهوم الشيعة أيضاً عند قبر سيد الحصين رضي الله عنه بإداء الصلاة بحضور
ومصرع متوجهين إلى قبره خلافاً للحديث النبوي الشريف "نهى عن الصلاة" ⁽⁷¹⁾، إلا
أن البعض يعتقد أن الحديث النبوي الشريف "نهى أن يقعد على القبر" ⁽⁷²⁾ جازي في منطقة
مجد بحق ومهاجرين مقاطعة بعض من الثواب، ويستوي في تلك الأحكام والحكماء مما
يصحح للإنسان باعتباره أن المقبرة حقاً في مدينته عالم للمساواة أما في مقابرنا نحن فلا
تظهر أدنى مساواة من هذا القبيل، وموجب الحديث النبوي الشريف نهى أن يكتب
⁽⁷³⁾ فلا توجد أي نوع من الكتابات على القبر في نجد، لا الكتابة على القبر في الحرم
الشامي وأما الكني والحسيني مكرمة أما ألما العنقية فقد لقى بعدم وجود رأس في كتفه
اسم الميت وناريخ وفاته

سبب هناك خلاف في الأدب غير أنهم لا يعادون في أنانهم لصلاة الصبح بد (الصلاة خير
من النوم) ⁽⁷⁴⁾ أب نذرو الشيعة فيصنفون بعد (أشهد أن محمداً رسول الله) (جنتاً)
(أشهد أن محمداً رسول الله. أشهد أن محمداً رسول الله) ⁽⁷⁵⁾ ليس هناك خلاف في
الوضوء بها (أب الشيعه قلا يصلون لرحمتهم بل يكفون بمسحها) وهم يستندون في
ذلك على أن عمر رضي الله عنه كان يعص رجلاً. وأن علي رضي الله عنه كان يمسح
عليه ولو افتراضاً أن ذلك صحيح، فلماذا لا يقلد بعضنا بعضاً في أداء الصلاة؟ ألم يصل
سعيد بن عمر وسيدنا علي رضي الله عنهم معاً يوماً سنة النبي صلى الله عليه وسلم؟ ألم
يصل علي خلف عمر رضي الله عنهما كل تلك السنوات؟
ولا يقرأ الوهابيون دعاء الغيوب في صلاة الوتر ⁽⁷⁶⁾

⁽⁷¹⁾ رواه ابن جرير في تفسيره عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى أن يقعد على القبر، بل على الجدران والمقابر
التي هي من أركان الإسلام، وقيل في نسخة "أمر به أن يقعد في سنة، ككتاب السيد والجنات من الغريب التي
يذكر فيها الصلاة (4) 1/116. (الترجي)

⁽⁷²⁾ رواه ابن جرير في تفسيره عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى أن يقعد على القبر، بل على الجدران والمقابر
التي هي من أركان الإسلام، وقيل في نسخة "أمر به أن يقعد في سنة، ككتاب السيد والجنات من الغريب التي
يذكر فيها الصلاة (4) 1/116. (الترجي)

⁽⁷³⁾ رواه ابن جرير في تفسيره عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى أن يقعد على القبر، بل على الجدران والمقابر
التي هي من أركان الإسلام، وقيل في نسخة "أمر به أن يقعد في سنة، ككتاب السيد والجنات من الغريب التي
يذكر فيها الصلاة (4) 1/116. (الترجي)

⁽⁷⁴⁾ رواه ابن جرير في تفسيره عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى أن يقعد على القبر، بل على الجدران والمقابر
التي هي من أركان الإسلام، وقيل في نسخة "أمر به أن يقعد في سنة، ككتاب السيد والجنات من الغريب التي
يذكر فيها الصلاة (4) 1/116. (الترجي)

⁽⁷⁵⁾ رواه ابن جرير في تفسيره عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى أن يقعد على القبر، بل على الجدران والمقابر
التي هي من أركان الإسلام، وقيل في نسخة "أمر به أن يقعد في سنة، ككتاب السيد والجنات من الغريب التي
يذكر فيها الصلاة (4) 1/116. (الترجي)

⁽⁷⁶⁾ رواه ابن جرير في تفسيره عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى أن يقعد على القبر، بل على الجدران والمقابر
التي هي من أركان الإسلام، وقيل في نسخة "أمر به أن يقعد في سنة، ككتاب السيد والجنات من الغريب التي
يذكر فيها الصلاة (4) 1/116. (الترجي)

وإن لم يكن هناك خلاف مع المذهب الوهابي في تركان للصلاة ولأدائها إلا أنهم يتوافقون كثيراً بعد الاعتقاد من الركوع.⁷⁷ يكرر التضيعة ثلاثة أو أربع مرات بعد التشهد الأخير وقبل السلام جملة "خال الأمان" وهذا عن حيدر⁷⁸ وذلك بضرب اليد اليمنى على الركبة والقصد من ذلك الطعن في جبرين عليه السلام، لأنه بحسب هذا الاعتقاد (أي بالمبوءة إلى النبي صلى الله عليه وسلم يدل على عني رضي الله عنه

يوم الثلاثاء ياء صلاة الجمعة) (الشيخ الأصبغ، السجدة) فلا يصحون الجمعة ما عدا مرقه أختارني، مستعدين بذلك على تنم جوار ألاء صلاة الجمعة في فترة حكم الخليفة الطالم والحليق (أو المسمى بموجب حكم الحديث النبوي "أحب الأجر إلى الله تعالى إقامة حق في وجه سلطان ظالم") مأمويون يقوم الحق للسلطان الظالم: ونوجبه في الطريق السوي. بل لم يسمع لانت فلا طاعة له وذلك بموجب لأنه الكريم (ولا تطيقوا) المسيرين التي يفسدون في الأرض ولا يصنعون⁷⁹ وقول الرسول صلى الله عليه وسلم "لا طاعة لأحد (المنون في محضه الخالق)⁸⁰، وإلا فليس لما إلا الدعاء لأنك الممن يقومون بتشجيع الناس على خصية بل يهديهم الله سبحانه ونحالي إلى الطريق الصحيح

ويرى معتقدو المذهب الوهابي عدم جوار أكثر من صلا واحد في الجمعة مستثنين على فكره من الصلاة على عهد النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يصبرون صلاً واحداً والحقيقة أن مسجد التي بُنيت على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وما زالت موجودة حتى الآن تؤكد أنهم كانوا يصليون صلاة الجمعة بعدة صفوف

والاجتهاد الذي يذهب إليه معتقدو هذا المذهب من قوله سبحانه وتعالى ﴿الْحُجُوعُ عَلَى الْعَرْشِ شَوْءٌ﴾⁸¹ هو نمك الله سبحانه وتعالى على العرش وهم بهذا الاجتهاد لا يقومون في خطأ محضين مكان معني له سبحانه وتعالى⁸² وفي هذا المذهب أيضاً لا يجوز

⁷⁷ من السنة أن يكون للمسلم بعد الاعتقاد من الركوع: ربنا لك الحمد عند كثير طيبة بتركها فيه عن، المصنف والمؤلف، والأمر وحده ما بعد من شيء، ولك أثناء المسن وكذلك عبد، ولأنه وهو المصنف الكثير (المترجم)

⁷⁸ الآية 154 و152 من سورة الشعراء (المترجم)

⁷⁹ أخرج البخاري في صحيحه معناه في كذا الأحكام. ع المصنف والطاعة لأوام ما لم تكن مفسدة (8) 19 بيروت: دار الفكر (المترجم)

⁸⁰ الآية 5 من سورة طه (المترجم)

⁸¹ الآية 18 من سورة النور، ولكن من باب إنباء نيت الله بطل نقم من قوله عن خلفه، فقد ثبت أن الله تعالى شق على العرش من جهة مؤلف القرآن الكريم ويثبت عن كثير من خلف أن الأسوة بهم في العرش وهذا هو مذهب المصنف، وقوله الآية من الكتاب والفتن. كثر للمصنف صحيح البخاري (كتاب التوحيد) باب التوقي على العرش، واجتماع الجيوش الإسلامية آيين القيم، وأهل القدي وقط. فخر محمد سنين (المترجم)

الاستعانة ولا الاستدانة بها شيئاً يفخيره سبحانه وتعالى، والله هي الحقيقة بما ورد في الآية الكريمة ﴿فَلْيَاذْكُرْكَ أَتَذْكُرْ﴾¹⁸⁷ وفي قوله ﴿وَمَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾¹⁸⁸ الشئء المربك منه هو حوار التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم وذلك بناء على قوله تعالى ﴿وَيَوْمَ لَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَنَنُوا أَنَّهُمْ أَخْلَفُوا نَفسَهُمْ جَارِهِمْ فَمَسَّحُوا بِاللَّهِ أَفْلَاحٌ﴾¹⁸⁹ قبح لمن قلوبها بين يديهم في ادعائهم حين يحرمون من حكم الآية الكريمة جاز في حياته صلى الله عليه وسلم، أما بعد معانته صلى الله عليه وسلم فلا منع منه لاعتقاده من أنهم حين يخطون بالشهادة: يوقعون بعد "أشهد من لا اله الا الله وحده لا شريك له"، ثم يقولون "وأشهد أن محمداً رسول الله" وهذا مستند على فكرة الابتعاد عن الشر في الجميع حين يخط الجلالة واسم النبي صلى الله عليه وسلم وهم لا يصلون على النبي صلى الله عليه وسلم¹⁹⁰، وكأنا يهيمون عليه في حالة قرعته لـ "دلائل المحيررات" المذكورين انما يقدس كتاباً غير القرآن الكريم وإذا قلنا بهم من هذا الادعاء معاذير لأنهم الكريمة فإن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً¹⁹¹، قالوا إن هذا الحكم الجليل كان في حياته صلى الله عليه وسلم إلا أن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم عرض على كل مسلم بما دامت السموات والأرض، حيث من أرواح الموتى ويحياهم روح النبي صلى الله عليه وسلم ومجاهدون الوهابية لا يقتدوا في صلاتهم بأئمة بغداد الأخرى¹⁹² حيث يدعوهم أنهم من أتباع الإمام جعفر الصادق [قلما كتب في الشيعة ذات يوم الجمعة قام إمام الفرقة محمد أمير أميري أثناء زيارته الصلاة بالصعود إلى المنبر يلزمه الخطبة فقامت الجماعة الوهابية للوجرة في المسجد بترك الجامع]

ويقول الشيخ محمد بن عبد الوهاب أنه مجدد الدين ويكفر فئة من المستعدين من بعد مرور خمسمائة سنة على الهجرة النبوية¹⁹³ ويعتقد الوهابيون أن الجنة والنار باقيتان والحقيفة أن هذا الاعتقاد والإدعاء يقوله تعالى ﴿كُلُّ شَيْءٍ عِنْدَ اللَّهِ بِوَجْهِهِ﴾¹⁹⁴ والآية الكريمة

¹⁸⁷ الآية 2 من سورة الناقة. (الترجم)

¹⁸⁸ الآية 25 من سورة البقرة. (الترجم)

¹⁸⁹ الآية 2 من سورة البقرة. (الترجم)

¹⁹⁰ هذا رأي غلط، وهو غير صحيح (الترجم)

¹⁹¹ الآية من سورة الأحزاب. (الترجم)

¹⁹² حسن ختام من الخطب التي المؤلف يبين من يسميهم بالوهابية والحقبة والقاصر أنه يقصد للشيعة. (الترجم)

¹⁹³ هذا الأمر ليس كما يزعم المؤلف، إذ ما ورد في العديد من النصوص ولا تكفي نصوص من قبله، بل يستلزم الأمر لتفصيل: خرج العديد من النصوص في العديد من النسخة التي لم يعتني بها جمع بعد محمد بن عبد الوهاب

جاءت الآية 2 من سورة البقرة 267. (الترجم)

¹⁹⁴ الآية 28 من سورة القصص. (الترجم)

في كل من عتيد، علي ويحيى وجدة ريك دور الجلاء والإكرام^(١٢٠) قد عني أن ضياء النفل يكون بعد يوم المطر^(١٢١)

وانه هميون لا يوسون مكرسات أولاد مع لم كركسات الأولاد منكرود في سورسي المنع وسكود^(١٢٢)

وعطية بيع الجعة (مسكرت الفخراي) الباطلة غير موجودة في لغداه الواسي إلا أن أحد صبيها الضيفة الضيفي في مدينة سعودية ويسمي زعروسي كان يبيع مسكود المنع^(١٢٣)

وقد جرت كثيرًا من مفاوضات في العاشر من الحزم سنة ١٣١٦ هـ منظر مجيء القروسي مع جماعته إلى كربلاء لأجل الزيارة والتي قدم من الجبل عند كل لتيافه للمحمي المريفني وروؤوسهم المطاحة بالطيب كانوا مهزون زوائد وهم بصريون حضورهم فقامتهم حتى دخلوا مشهد الحسين وقتلوا بالطراف حول المسدول مرات عدة حاسعين حاشعين سم وجعلوا أن لساكنهم فلا يكاد يمدى الأيسر حماله مثل هذا المطر في الوقت الذي تقدم فيه الإسلام إلى الأمام ١٢١٠ هـ رؤيت روي المنع وفي أثناء التفكير بأوضاع مع الفلاء من صامنا عند ملاحني صامنا أحد الحاصرين وكان يعرفه فتلا به الشيخ زعروسي وضحك في جنته مع الشحمي الفلامي فلعل السكين مشهور قد قلت القروسي ألا تجعلني جاركه منخرج من جيبه سكاه ثم قال انظر إلى خداه من كان صحيحاً ما تكون انقلب الآن فأعبره انظر إلى الصك فوجد ضم القروسي ونسم الشترى أحاس الصك مكنو من معه ومهم منه لم المنكور سره يضم انصك إلى حارس الجعة وأن الحارس سوف يسره إلى درقع الذي تشتبه بعلة وخمس لقد وجد القروسي من ذلك تجارة واحدة له وسي في سبيل نبياء أسرته لكن السؤال لماذا ٢ تمنع المسكود هذا الزور^(١٢٤)

وعنده توهدين في الصوم مثل من السنة أما الشيعة فيضطرون يسجرو طالع لهم ويصلون صلاة النجم ويصنون صلاة للعرب في هذا الوقت وما عني ذلكهم يومها بعد أثن السنة والجماعة بعض نقلت وهذا الأجهاد مخالف للأحاديث النبوية^(١٢٥) إلا أن

(١٢٠) الآية ٢٧ من سورة الرحمن (الترجم)

(١٢١) صعب أهل السنة والجماعة أن الجعة والتي منكرتان يفتكره ٦ من أهل الطوائف اقتربه تعالى في حق القريب في حديث فيها أياهم الآية ٢٢ من سورة النور والجعة يقرؤها والنار من طاب أعلاه وكل الجعة فيها مقلون وانهم يرون في كتاب جهنم فلا يشرعهم ولا ضم فيه فيكون في الآية ٢٦ من سورة الزمر (ولما فيه وسفالة بالآية الكريمة) وكل شيء عاكس الآية ٢٦ ويحوي من متضاهية القرآن الكريم على هذا لكل وليس جميع لكن عني الآية الكريمة: كل شيء ساكن عليه لغذاء ولغذاء فالكه والبيت وأما خلف البيت لا للغذاء ولغذاء للتفسير انظر شرح التوبة المصنوعة مرجع سابق من ٢٢٥ الآية والمفسر القرني حجة لكل الأمر من كل (الترجم)

(١٢٢) الحقيقة من ما ورد عن الطهارة في العقيدة السنية أنهم يلجئون بقرائمت الأولاد راجع في نقد كتاب الفخري صديق محمد بن عبد الوهاب (الترجم)

للحبر "أُعتي ما عجلوا" العطور⁽³³⁾ و"ثلاثة من أخلاق الرسلين عجيب الإقطار"⁽³⁴⁾ وإن اعتسلا في بهار رخص الطرود. والحقيقة أن التدقيق في جهاد مجتهد السني الذين يرون أن صفوة الماء في بعض من آثارهم يهد الشكل عريب وهم يستحرون في رخص في وقت منكر.

ولا يجوز في المذهب الوهابي نكاح أكثر من أربع نساء. أما الشيعة فيرون أن الواو موجود في قوله تعالى ﴿عشر وثلاث ورباع﴾⁽³⁵⁾ أو الجمع فيجوزون نكاح النساء إلى سبع ويستثليون في ذلك بأن النبي صلى الله عليه وسلم قد تزوج بلسع غير أن أمر السنة يدور أن الزواج بكثير من أربع خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم وذلك منحة إلهية له ويثرون أن النبي صلى الله عليه وسلم في عهد النبوة سمع أمته من الزواج بكثير من أربع أما العالم الموسوي حسني حسني يرى أن في قول الآية التكرار مجمع للمدعي مثنى ورباع حكمه شرعية. وهي تعني حسب عقائده تزويجه ثلاث ثلاث وأربع أربع بالجمع وعلى هذا فإن الرجل سوف يتكلم بعد لا يحصى من النساء مما لا يمكن أن يقبضه عقل كما أن شرط جمع العنود هو تعيين عدده. رقيق هذه الآية للكرامة على المثال الأمي الذي يدعي فيه أنه يستثنى في تلك القاعدة عريضة خطأ حيث يرى أنه إذا جتمع في محكمة خمسائة مشكك لا يمكن محاكمتهم جميعاً في أو واحد، فيقتل بهم السجون ثلاث ثلاث وخمسة خمس.

والنقطة في المذهب الوهابي حرمة أب الشبهة فيعتقدون أن نكاحاً موقفاً يسمى فتنه مع أن الرحمة النبوية لهذا الفروع من النكاح قد صدر لمدة ثلاثة أيام في عروة حبيب⁽³⁶⁾ أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه على التحريم النبوي لهذه النكاح. وقد ورد بعد ذلك الآية الكريمة ﴿إلا غنم أو ما منكم أو ما منكم ما منكم غير مكروب﴾⁽³⁷⁾ فأيدت حكمة نكاح الفتنه وبظراً تكون نكاحاً موقفاً فليس نكاحاً.

ولا يلزم القول الميراث الشريف في عهد⁽³⁸⁾ أما الشيعة فيقرأونه غير أن بعض فرق الشيعة تقوى أثناء قراءة القرآن على سبيل التعيين بالمعنى والكراهة التي وردتها الجوهرة عمر

(33) ورد الحديث بلفظ "لا يزال الناس يتبعون ما خلفني أبداً" الإقطار "مدرجه ابن سينا في سطره كتاب المسند في مدجاء في شعبة الإقطار (28) 1 و 342 ج: 1698 (الترجمة)

(34) أخرجه البيهقي في سننه الكبرى بلفظ: كتاب المسند. باب ما يستحب من عجيب الطرود تأخير المسود. 28. 6 يروي دار المعرفة (دست) (الترجمة)

(35) الآية 2 من سورة النساء (الترجمة)

(36) الآية 4 من سورة المائدة (الترجمة)

(37) ويظهر الاستثاء بقرينة النصيحة عداً من السابق، لأنه أمر به بلفظ المبرك صلى الله عليه وسلم ولا المسند والتأثير فيهم، وهم خير القرون بعد صلى الله عليه وسلم (الترجمة)

الكتاب ثم يصفون على النبي صلى الله عليه وسلم ولا خلاف في تجهير البيت وتكفيره في الحبيب الوهابي ولا يجوز عندهم مطعياً شتم الصحابة أما عند الشيعة فيتم تلقينه أثناء تسليم روحه تلحين عائشة وأبا بكر وعمر وعثمان ومعاوية رضي الله تعالى عنهم اجمعين ويرد وذلك ممنون بماسه الأخير ويهملونه بأوراق شعر البيت⁽¹⁰¹⁾. وإن كان أمير هذه الجند الشيعة فيتم عدد دونه وضع ورقتين، عليهما أسماء الأئمة الاثنا عشر في جانبي البيت

ويجوز في المذهب الوهابي الأكل مع غير المسلم أما عند الشيعة فلا يجوز لا الأكل ولا الشرب بل انهم يتوقفون حتى من مجرد الكلام مع اليهود والنصارى. وذلك لأنهم مدعوون من مشركين، ويستدلون في ذلك بالآية الكريمة ﴿إِنَّهُ لَشُرْكِيُّوهُمْ كَيْفَ﴾⁽¹⁰²⁾ وقد كتب يوماً في كربلاء مخروماً في منسية ونظراً نكوى راعي البيت شيئاً فقد تدم بولاً هرية الشعبية علم يسهل علماء الشيعة بوجودهم في العرصة ولا سأل عن التسيب أجايز بأنه معمور من قبل النصارى، فقرأ هذه النصارى الآية الكريمة ﴿وَهُوَ عَذَابُ الْبَرِّ لَكُمْ﴾⁽¹⁰³⁾ وقال، ليست شرية الشعبية المعصية بيد المسلمين بل وحتى الأصمعة عبيده في منازل اليهود والنصارى خلال. مما قتل الشيعي الجند من الناساب، أما للطبرخ فليس طعاماً جرى بيده الحوار القتال

ج⁽¹⁰⁴⁾ أنا كان كذلك فيبلي عليكم عدم تناول الحبوب والأوراق القادمة من الهند، مع أنكم تتناولونه وبشكل عام نظر الكويته قائمة من عند نجوس⁽¹⁰⁵⁾ وهم أهل الكتاب ع⁽¹⁰⁶⁾، فقرأ جملة عربية فقل، إن أجبر من من أهل الكتاب بمقتضى هذا الحديث ج، حتى لا يطول الحوار، قلت له ولو أمرت من الجماعة التي فوائدها حديثاً ناهي بتلكون السكر لسقود من أوجه⁽¹⁰⁷⁾

وقال السكر يابس

فقلب به نهر من كيف يصنع السكر، لأنه يوجد في طهرلي وفي بئرير مصنعين لمصانة السكر للأجانب حيداً، يتم علينا نقصب وتترسد مادة السكرية ثم يُجمد، ويخرج هذه

(101) والمصباح القوي وهو عبوة من الفصيلة الحديدية قليلة الأثر ضاح، اغسلها بماء يابس القوي الجدل لروافد شرافة علماء الصلابة صغير متجمعة بيضاء، شربها غسلة طار تترقبه وهي تنمو في مصر وفي غيرها من بلاد أفريقيا السهلية، فاعلم الوسيعة/يراهم أنيس وبملاذه 2، 100، رحاب من، الترجمة

(102) الآية 8 من سورة التوبة [الترجم]

(103) الآية 5 من سورة التوبة [الترجم]

(104) الطاهراني مختصر من اسم المؤلف (إ. حسيني) [الترجم]

(105) في فم من يسيو من قبل الكتاب [الترجم]

(106) الطاهراني من الحرة، مختصر من كلمة لعالم رمر من العالم الطبيعي [الترجم]

السكر بومة على هذا وليس هناك أي فرق بين الشيعة والسكر بومة أحدهم نقيي والآخر قصب. وبذلك فحسب السكر وحريم الشريعة والمكرورة بعد حكام كيداً. ولكن الحواد قد انقضى في هذا الأثناء

والنساء والعرب والذهب في الذهب الزماني حرام عليهم، ويطلق على الفس (الفساد) (العري) وشرب المعوي بعد من كينز القوي. والة امتدحت يرس في عهد خلافة عمر رضي الله عنه بتجديد حكمهم وحقه علية من الفلك سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه وكان قد توفي الملك يرد جرد) هانظر صد الدولة الساساني وترك الفرس القديمة (موسى) ويخلى في الدين الإسلامي

وقد أسرت سحر يرد جرد "شهر بانو" فزوج منها سيكينا الجسبي رضي الله عنه. وكان القوس القنماء يأملون من سلاله ملك يرد جرد إعادة استقلالهم فكانوا بذلك يقتسمون حينهم وتقديرهم لأفراد هذه الأسرة. قلنا رأوا استشهاده عثمان رضي الله عنه أرادوا الاستفادة من الفوضى التي حصلت في هذه الفترة فتعدوا للسياسي رضي الله عنه إلى الفكرة. ومع لم يرغبهم ثم تحقق إلا أن سيفت الجسبي استشهد في الوفاة لشؤره كزيلاء. فحسرو بينك الدنيا والآخرة. وبعد هذه الحادثة الأليمة دأوا بتقديس فيه رين القنادين من روجت شهر بانو. وبذلك أنشرب فكره اللول إلى الألفية الأثني عشر ومحبهم ويفض لنانعين علي من الخلافة. وهم أبو بكر وعمر وعثمان وعنلويه رضي الله عنهم أجمعين ويريد. وعم الكره فيهم

مقبح من ذلك أن الخلاف بين محب الشيعة وبين سائر المذاهب الإسلامية لم يكن في أحكام الدين الإسلامي. وإنما بسبب رغبهم في العودة إلى عقائدهم القديمة وإعادته استقلالهم وهو مبني على الفكر السياسي. فلتج لأكمام محبهم القديم الرديشتية وفي هذا الصدد أيضاً ظهر مند سمين لو ثلاث مستويات مذاهب جديد باسم (بهوري) وهو معرفة عن فرق الشيعة. ولا يعرف خمسة من أئمتهم، ويعترف بالستة الكياهي. والعري، بيوتة وبين الفرق الأخرى يكتم في القصر والمصاحبة التي يصدرها لأئمة في الأنواء والفوائد. وهناك تفسير معني عند بعض الشيعة يتم تربية فيه بيوتهم، ومن مصرياته أن علياً رضي الله عنه سرف يرس آل الدنيا وسكنوا له الخلافة، وسيتم أثناء خلافة من السنة. وبقي هناك محب سوى الشيخ

ونظراً لكون الوهابيين يحدون فئات من المسلمين مشركين، ويعتقدونهم ب(عبدان القبور) فأنهم يرون أن قتالهم حلال. وأن التمرص لأهلهم وأولادهم معاد. وهم يسمون

أنفسهم مسجون، وذلك يقولون أثناء الدعاء والتضرع إلى الله "يا رب المستعفي" 1049

المدرسين

ينطبق في نجد على الصنف - مطوع، ويصريح بوجوده في كل قرية حيث يقوم بالإمامة والخطابة. كما يقوم بتدريس الولاد القرية التي يقطن فيها. ومن قتلّم القراء والكتبة من الطلاب ويرجع في كمال دراسته، سافر إلى شقرة أو إلى الرياض ليعتصم بالعلوم للشيخ لأن علماء نجد المعروفين يعيشون في هاتين المدينتين ولا يتم فيهما تدريس العلوم للتيقونة البحتة غير أن بعضهم شديدة في دراسة التاريخ ولا تدرس مؤلفات العلماء من العالم الإسلامي من ملخص عن مؤلفات الطهارة للواقعي، ودرسهم هي بيوت بطارعة وإذا تعلم الولد حراءه حرف الألف بدأ يرسم شكله بقلمه الذي يدهنه في التلويح على السور السودة. وهذه الطريقة متبعة في اليمن أيضاً وهي طريقة رائجة حيث يتعلم الصوري الكتابة أيضاً أثناء ذلك، وعند التلمذ والقراءة والكتابة من الحصريين قليل جداً. أم البدوي فيشكل هام اجين

الحصنة

سكنى منطقة نجد بشكل عام عرب ومنهم العربية ويمكن عد الصنف الذين يسكنون في هذه الصحاري من الفجر المهاجرين من الهند ويتوقع أن تكون كلمة جنكانه (هجرج) تحريفاً لكلمة هندية

أصول الإنارة

ينطلق في نجد على حكام المناطق أمير كما يطلق على عمدة القرية أمير كذلك. يقال أمير القصيم، أمير النخيل. ويلقب أمير كل منطقة بـ أمير أمراء القرى التابعة له. ويعرف أمير منطقة نجد أيضاً بشيخ أمراء المناطق تلك وكان في السابق أيام أن تمكن آل سعود من الحكم في نجد كاملاً سُمي الحاكم فيها بإمام المسلمين، إلا أن محمد بن رشيد أفاد من ضعف هذه الأسرة فقام بالاستيلاء على هذه

1049: للاستزادة في هذا الموضوع نرى كتاب الشيخ إبراهيم المصفي المتصوري بعنوان -مداد القلم في اليد على قريش الوهابية والقلعة الظاهرية

المنطقة وأصبح خاضعاً عليها باسم أمير نجد وبمجرد التعرف على اسمي في نجد على ماثي
 الأسرتين الحاكمين فقد حاربت كل واحدة منهما الآخر لتتصدر على الأخرى
 ونظراً للفرق البين والحصر المنطبي في نجد آلة طيعاً لزعيم هاتين الأسرتين في
 الوصول إلى الحكم، في الوقت الذي يمر عليهم يوم عراك قتل جدي
 وتقوم كل أسرة بدور هيود الأسرة الأخرى ليهدب الناس إليها، فعندما بالحكم لأصحاب
 المصالح مظهره العن والشفقة عليهم، ويعبر وجوده في استقرار في نجد واستنهاض الأمن
 فيها منه بمرور، ومع مرور الزمن واكتساب الأسرة أنعمية القوة فلا، مع، وشعور
 بضعف خصمه تقوم بتوسيع نفوذها وسيطرتها، إلى أن تصل إلى درجة لا يمكن معها أن
 يطاق الوضع، فيقوم عندئذ بالرجوع إلى الأسرة التي كانت محرومة من الحكم فيحققون
 معهم على التغيير في وجه الأسرة الحاكمة لهذه هي أصول الحكم التي تجري في نجد
 والجدد هم المستفيدون من هذا الوضع بالتدوير حيث يلزمون في كل مرة تدعيم قبيل
 موضعي يميل إلى الطرف الذي تخرج كفتته في القلبة على الطرف الآخر ثم يقومون
 بالأمر عليه ويهب هؤلاء طيق مدون بذلك مصالحهم ويتصرون هم أهل المدبر حيث
 ينخرسون للشعب من قبل وتدور من جهة ويتعرضون لسيطرة أسرة أخرى عليهم من
 جهة أخرى. ومما لا شك فيه أن هذه المنطقة في شهب أدنى عذلة وتحقق فيها الأمن
 والرخاء اللذان يفتقدتهما الأهالي، قلن يلتصق في تقديهم خدمة جديدة لكل أهالي
 لكن ههنا فقد صيرت الإرادة المستوية بجعل التصميم متصوفاً في تحقق بولاية البصرة
 ومطراً لعدم التفكير في توفير متطلبات استتباب الأمن في المنطقة في الإرادة المذكورة أي
 الرسوم السطحية التي عرف من الإيرادات السبعة بسوقه قضي على الورق أما من رشيد
 الذي كان بأس ترك المنطقة تحت إدارته كما كان في السابق وذلك بعد هبطها وبجربها
 بمعاونة الجيش فتدفعه لخصبته لتعامله الجديدة مع جعله يقوم بتوزيع الأراضي وإزالة حقلهم
 ثلثونه ومحبهم لجهاد واستمر في نفسائه، حيث بدأ يهبط أخفاف منطقة القصيم ونظراً
 لعدم منعهم من تشكيلاته تلك من قبل الجيش فإن المواطنين هناك قد معدوا اسمهم في الدولة
 وبذلك استوردت فكرة أن الدولة سوف تقوم بضبط منطقة نجد مع ابن رشيد وتسلم
 المنطقة لأل رشيد، وبذلك بحلق مقصد نذكر
 أما رغبة الدولة فهي عدم اوجاج ابن رشيد واستتباب الأمن القصيم وهذا يستحيل تحقيقه
 لأنه من قبيل "الصعلكي لا يجتمع"

الزواريات

الأموال التي يتم بحصتها في هذه المنطقة هي الخمس من المحصولات الزراعية، الثلث من الأراضي البيرة (البيرة هي أموال الأمير السابق إذ انتقلب لمطقة الأمير لاحقاً)،¹⁰⁴ ريال من حصصة ابل (الريال يساوي عشرة دراهم) وأهل منطقة نجد لا يدفعون من هذه النقد. أما تم الاستيلاء على بلد بالثروة نجد من أموال بيت المال فيوجد منها الثلث ومن كل أربعين شاة شاة

وهناك صريه تؤخذ من النجار باسم "ركاة العرض". وهي مقطوعة حسب مجارة وثروة كل قرية فركاة العرض (الفورصة) على مديته بزيادة سماتة ريال وعلى مدينة صغيرة ثمانمائة ريال أما ركاة الجهاد فهي أن الأمير لا يريد لغيره، يعوم أهل كل بقعة من البلد متجهين إهجين مع ركابه ويرسله إلى سوقه للأمور به. أما أولئك الذين هم يوسسوا شيئاً مع ركابه، عليهم إرضاء الأمير بتجمع مائة مائة معينة. ويطلق على هذا أيضاً اسم ركاة العرض

وزواريات الحاج لأمانة الجبل على كل حاج من الفروس عشرة. وعلى كل حاج من العرب خمس (غيرات) ذهب عثمانية ويتم تحصيل هذه المبالغ تحت اسم "تلفي العذيق" أي توفير لمن الطريق، والخدمة يعني الاستأجر. وهو أن الحاج يؤجرهم لاستئجار وسائط النقل فيقربونهم بهم وكل صاحب حمله مجبر على توفير حنك الحاج وركابهم وشربهم وحمل أعراسهم، ويمنحهم طعامهم وقوتهم في منزل الطريق. وسعر الرحلة الواحدة للحاج للدرسي ذهب وإيدياً خمس وعشرون البيرة، وسفر اليهود أربعين والتمت رؤس سنون البيرة، بعنة عثمانية. وسفر الرحلة الواحدة للحاج العربي خمس عشرة البيرة ذهبية عثمانية. ولما اتفق الحاج مع صاحب الخدمة ودمع به نصف المبلغ أرمته إلى مكة المكرمة. فإن أراد العودة دفع له من مكة لمكرمة النصف النقلي ليعاد إلى الحل الذي ركب منه. إعيى أن أصحاب الحملات تلك أو يكلاء هم يقومون بالشعلة من الحاج، ويصليون عليهم حازن الطريق، مما يدفع بالمصحيح إلى الضجر منهم.

ويتم تعيين المبرزين للحج كل سنة في إمارة الجبل، فيقومون بعمل السائق العام للزواريات مع عدد كاف من الجاهليين ويوفونهم هائل بحيث يصلون إلى التجف والسماوة قبل الحراب موسم الحج. ويجمع هذه القوم في مدينتهم لتستريح لمدة أسبوع ثم تتحرك مع الصجاج وهؤلاء أمراء الحج يتجهون بتروصين الحاج إلى مكة لمكرمة وإعادتهم إلى التجف والسماوة سائرين

(104) هي في الأصل لأراضي فتاحه بزيادة الدولة (الترجي)

وكان هب الهريون طريقاً آمناً بالحجاج العراقي والعربي، وبذلك حسي عام 1324م فكر يقوم
البلدان وثلاثة آلاف حاج في كل سنة بإداء مريضة الحج لكن تبدأ بالحجاج يعرضون الخلفهم
والجفاء. بسبب سوء إدارة "عهد العزيز آل رشيد" قام مجتهد الشيعة في القنجد وكربلاء
بإصدار فتوى "بقرءه طريق الجيل" عن طريق الحج. وذلك بحسبهم من الحجز لندرق بهم
كما قاموا بدفع الترسائل في هذه العصور. وبعد ذلك للتاريخ به الحجاج الذين بالمستخدم
طريق القشام. (أما) الحجاج لتجسسون في الأراضي من نجد والحجاز وسواحل خليج البصرة
ميكو و ابن مسعود بدر حيلهم ويتم لخدمة ويا لار من الحجاج العرب الجسماني فيها. ومن
الحجاج القرس اثني عشر ريالاً وذلك تأميماً للطريق. وإنهاء جدول موسم الحج يعزم
الإمام جسيم الأسحق الأمير الحج الذي تم تعيينه. مسجرات مع الحافظين وقرضاويين
المهود الذين يريدون الحج يرجعون هذه الطريق، لورارة ستمد بين عبد الوهاب
وعبد علي جفوتي مربي للمباليغ الثغرية. لتخصصه في منطقة بعد قضاء حكم آل رشيد عليها.
ردك من جلال المنفعة التي أجريتها لإنهاء جري مع عبد العزيز آل رشيد

الناطق	التحريات بالمصاع	العدد بالورد
العراق	45,000	300,000
الجيل	20,000	250,000
الحمل	20,000	
سدين	24,000	
الوشم	32,000	350,000
الجود	10,000	70,000
الحايط. والحويط. وتيماء	10,000	40,000
الأقلاج	30,000	20,000
والذي الأتس	20,000	
الفرع	30,000	
للدرج	40,000	60,000
القصيد	320,000	900,000
عسيرة	10,000	30,000
المجموع	65,000	6,300,000

ويساوي التوربة التي حدة عشرين موهماً قديماً. والتصاع يساوي 750 موهماً وهذه الزكاة
شماوي ما يقرب من أربعين ألف ليرة

ويوجد ضمن الإيرادات العامة ضريبة الاحتساب الجمركي الخاص أيضاً وهي تؤخذ من كل ابن محمله بمقدار خمسة ريالاً، وعلى هذا الأساس يصدر مقدار ضريبة الاحتساب لإماره متعلقه بحد بشكل عدم عشرة آلاف بيرة وعلى ذلك تكون الإيرادات العامة على النحو الآتي

أنوع الضرائب	باليرة العثمانية القديمة
حاصلات الأعراس	4,000
سوق للحجاج	٩,000
كافة الآلين والأغنام	20,000
ركاة العرهن	٩,000
ركاة المهاد	١,000
ضريبة الاحتساب	10,000
المجموع	92,000

وقد لأم شخصين هذه المبالغ آل رشيد مثله سبع عشرة سنة غير أنهم اليوم مفقدين بتحصيل حاصلات اماره الجبل وحدها
لأم الامران التي كان ياحصف آل رشيد من المشايخ باسم القوي في الحروب المتكررة، ومعاملة من الإبن فهي كميات كبيرة وقد تفرقت مبالغاً كبيراً من الإيرادات

المصرفات

كانت مصروفات أسرة عيد العريين آل رشيد تتكون من مصاريف الأكل لمصروفهم في القصيرين الموجودين في حائل وبويدة ومصاريف اللبوسات التي كانوا يقدمها لأتباعه كل سنة مرة، ومعاملة الأمراء الذين كان يعينهم على التصديق والعازض وغيرها، ومعاملة الحافظين الذين كانوا إلى معية ثوبك الأخر، الذين يمكن أن يطلق عليهم ملائمة (مدهوريين). ومصروف عيجه الذين كانوا معه بشكل دائم وملبوساتهم، وعدوهم حوالي مائة شخص ومصروف أفراد أسرته ومصاريف بيته، والمصروفات السنوية لأسرة عيد الله الرشيد وأسرة عيد الرشيد وأسرة السجهر، ولا يتجاوز مجموع هذه المصاريف سنوياً عشرين ألف بيرة
لأم المصاريف التي تصرف لكل غرة وأكثرها مبلغاً فهي في الحقيقة في حالة التوضي وراتك كبيرة وذلك بسبب الحصول على أموال الطرف الآخر

الحياة في نجد

الخصائص الأخلاقية قبل لاء التلوث من الحرب النجباء، وبخلافهم، وحسن ضيافتهم من الأمور التي يشتهر عليها شواء عطر. ومع مجدل بعض الممارسات التي يميزون بها مع مرور الأيام إلا أن الغزاة الأجنبية التي توافده من لجانهم للعظام منزالي موجهة لتجهم بشكل عام ومع هذه أخرجتهم بشكل عام بسبب لوثهم واللجو حيث وجود ابن السقي والسجدي من وحس الخمسة من الكهول فيهم قليل جداً، إلا أن مساحد تلك إلى افتقاد الأمن في مسطحة أوى من مساحده إلى رحابة اللجو لا هناك من العلماء والصحو الذين لم يتركزوا في العرو عمر مجاري الخلة سنة

وهم أقرب السية وأوسط الغامه على الغلب، ولواهم نتائج من اللجو والإقليم خطية وميزهم وشعورهم سواد. ومع عيشهم في هذه الصحاري الحارة إلا أنه يتمتعون بوجود النساء اللغزاة المصطوف فيهم ومساء قبلل عمدة وهنيم والفصم مشهوراً ومجالس ولا يوجد من اللجو "فجاج" أي أن النساء يقابلن الرجال، كلمة فجاج بمعنى العرب والعنى أن النساء لا يهرين من الرجال

ولا تكثر في نجد بين رجالها وسنطها الغادة الكروية للوشم وأمن العراق والبصرة ومصر يقومون بشقش بعض الرسوم على أجسامهم، وبذلك يقضون على جمالهم الطبيعي، وبشكل خاص ساء معدني يقع بنته وموشن ثم يوشمها مع شظائفهم، فتحد يوماً أروى قائما، وبذلك يصبح منظر المرأة من قبيحة، مع أن الرشم فيهم يميز بعد رونة وحسن اختياراً

وقد نعم حكم الطرائيع في الجزيرة العربية فيما سبق، إلا أنه شب فيهم من العقلاء للفتنهم عينا بعد، من يقوم بإجرام الأحكام العاقبة، فخذ لشعب من القواعد المسنة التي كانت جارية أيام الطفيل، لتوافق مع الحياة البدوية، وأصبحت بذلك مرتبة مع عاداتهم القديمة

ومن هذه الممارسات التي رقت عليها في نجد

ويعد النجاش بحياة الصيغ والجار والاسنة عراً كجراً، يقومون بشهيز القعد لا يستخدم السلاح بين الأهالي بسبب انتشار حصن لخل البدن وإذا عرفت مغبة في الهجر يخذ الأهالي، لقيمون إلى السواحل البحرية مجبرين على القيام بمساعده، إلا أن نصف المحولة لخرجة من قام بالساعة، ولا يقتل السارق إلا كان بيده عصي، إلا أن

١٠٠٠) الحديبة عند البو بشكل عام هي مفروقة، والمعروف عنهم هو الشعر + ثم الفيد. فاستخدام الحبيبة منهم نادر جداً. (الفرح)

١٩٧٢: الطبع، غير محفوظ، صاحب القلم: منها: جواورجيتا، ولحن فرقة، أو حصة، ولدنا أسقط حده (المترجم).

١٧٦) استخدم المؤلف كلمة (جويقة) منارة الصحيح (جربها)، وهي كلمة فارسية من ((جربها)) بمعنى النسخ. قنبر
مصر، قديم بعض (لأموال تركي، استانبول: إجماع مطبعة، ١٩٦٦، ص ٤٩٥) مادة (جربها) (قنبر،

والأرملة فثقت بحدي عبيد، فبدأ بالصراخ والبكاء من أجلهم فاجتمع عليه صاحب الدار والجيران فقالوا لصاحب الدار يا جماعة فداؤا عبيدي، أريد منكم عداً في المحكمة، إن شهدوا علي ما و اقيم وينهب، ثم راجع المحكمة واشتكى صاحب الدار وبعد سماع الدعوى، حكم القاضي معاً على صاحب الدار فلما يقف أن لا عراض على الحكم بن يويده شيئاً قال "أنا صاحب ويحاجة إلى العمى على الوقت، أما جاريت مصيابة، لا يستخدم عبده اليسري، فأن سمعوا دفع الدية بن قبل معاً عنه خلا مني وبذلك تكسب الأثمن مهنتك يستحكم الناس فأخذ الحاكم برأيه وأرسلني بالمصيدة ففقد عيشه اليسري، وسئم النسيج الدية والحكم الثاني، إن أحد العقراء من علي صاحب مطعم كان يشوي اللحم فاستأذنه في أن يضع فيه الجاف الذي أحده من أحد الحسنيين على الدخان الصادر من اللحم، حتى يبين قليلاً ويستمر على هذا الوضع عدة أيام، فلما تيقن صاحب المطعم أن البحار الذي أخذ منه المسكين نافع، منعه من ذلك، ولما حبيب الأيام التي أفاد التقدير من يحدوه، بكل يوم فرش، وطلب منه مجموع مبلغ، فقال الشيخ بين الإثارة، ونهبا للقضاء تحكى صاحب المطعم يعرفه فطلب الحاكم منه ندم الذي ظلمه دون أن يسأل الفقير شيئاً، فأخذه ثم قذبه للفقير وأضعا النقود على الصدقة، الوحد ثلث الأجر، وكلما عدو، قال لصاحب المطعم صيداً التصوب الذي بحرجة القطعة، بعدة أثناء رضعه على الطاولة لك ولما انتهى من العدا التقب إلى صاحب المطعم وقال له دعائك مثل هذه تسمعاً، ثم طرده من مجلسه ونظر بعدم إمكانية البحث من قاعدته لو نظام في الأحكام الكيفية فلا يستبعد صدور مثل هذين الحكمين المختلفين من حاكم

[سرعة البداهة والخرف في نجد]

يعد الأمالي المقيمين في الجزيرة العربية من العرب والحضر مخيرين في خنار أحد الشخصيين لحل النزاع الواقع بينهم، وهم الحاكم الجبوري، والحاكم (القاضي) الشرعي فالحاكم الجبوري يطلق على الأمير حيث أنه ينفذ الأحكام التي أصدرها حسب قلبه بقوة وحكم الشرع هو الحال، وينفذ الأحكام الشرعية أيضاً يعود إلى الحاكم الجبوري.

وهو أن ذلك الحكم يوجد بين العرب العاربة، وهم أصحاب الذكاء العارفين والخبره ويقومون بهلن، المنكثين بالفتح، يسعى له والسعى عليه بأسلوب لطيف، وبهم يظهرين في حل العادل موعاً من الفروع والعقوبات، فبهم مشهورون أكثر من غيرهم

وكما يوجد من أكثر لقبائل من العرب في شهور في عطف قبيلة هناك أيضاً من العرب من كسر طرازي العام حدث سجد عليهم للناس من مسافة عشرين يوماً أو شهراً، نحن مشاكلكم (ومضى يخرجه بعرف رماه اليوم رخيص منتعق (فالح يا شأ)، ورفس عشيرة ربيع ظاهراً الحمود).

وبعد ما نفهم به العرباء من كل مشاكل الناس وتغيرهم، ينبغي الاعتناء على بعض صورها رخيص جسي مثالاً على ذلك

قال علي رخصي الله عنه يشهد بين العرب بالفرقة العاة وقد روجح في يوم من الأيام، لتبني الوصية الآتية

كان برح سبعة عشر من الإبل. وقد أوصى أثناء الحضره «بضع الثلث سها الأية» الكبير والتسع للوسط، والنصف للتصدي. حارب الأولاد الحصول على الإرث بعد وفاة والدهم حسب ما أوصى به ولما لم يستطيعوا حبسها فيما بينهم جعلوا أهل العرو أسيارهم بهم. في نهاية المطاف اضطرروا للدخول إلى علي رخصي الله عنه - يمكن له القصة ما في علي رخصي الله عنه بإحدى أبنه وصاحبها إلى مجموع ابن الأولاد المصيح لتجوز ثمانية عشر وبدأ بالتقسيم حسب الوصية فاضطروا ستة منها للتكبير والتدبير منها للوسط. وتبني منها للتصدي. ثم اعادوا إليه التي أصابها في البداية

وأسفل الثاني هو أن أريته أحرة أفضو إلى حارب رماه "أفنى الجرحمي" لما يتسرا من الوصول إلى حل لتفويت وصية أبيهم وإثناء سيرهم في الطريق قال الكبير "الجواني، انظروا نكد مر من هذا الطريق إحدى الإبل وهي ذات عين واحدة". وقال الثاني "وكأنت عرياء، وقال الثالث "ولم يكن لها ذين" وقال الرابع أيضاً "وكأنت مديونة من صاحبها". وبعد فترة من الزمن أثناء سيرهم ذهبوا صاحبها فسلطهم أهل رأيت أثناء سيركم ثلاثة هرجوزة عليه فقال للتكبير هل كانت إحدى واحدة؟ وقال الثاني هل كانت عرياء؟ وقال الثالث هل كانت بقير عمية؟ وقال الرابع هل مررت مقل؟ ترد عليهم بعضهم فقالوا لم نرها إلا أن آثارها في هذا الإبل فقتل صاحب الدابة فحدثوا لقد عرفهم كاذب أو صادق. فكيف تتكروا رؤيتها؟ فتسألكم بهم بإدعاء أنها عندهم، فذهب معهم إلى الجرحمي واستكاهم به فسألكم الجرحمي لئلا التكبير ما كذب فأكمل الاعتداء الموجود في الجهة اليسرى من الطريق. ومثله ما في الجرحمي قلنا هي هالدة للمري اليمن قتل

المرسوم من قبله المرفوع. ذكرها تدخل ضمن باب التجميع الذي مره الله ولا يمكن قبحه على رخصي الله عنه في شيء من ذلك. وتلك القصة المرفوعة التي تمسكها بالأنف، وإن لم تكن مستنداً على (أفنى الله) بالاعتناء الذي يطالب بالمرجعية (المراجع) (المرجع)

الثاني رابن أنار حلاية أرجح بساقه مسبوقة والمراصة غير سلعة فقلت هي مخرجاء قال الثالث استنتجت من آثار وضع أرجلها على الأرض أنها بعد حب قال الرابع لما رأيت أنها تملك الأعشاب الكثيرة ولا تمس الأعشاب النقية (النبوة) لذا أنها فارقة من ضحايا وجاء على تلك الأجوبة قال العارف بصاحب الناقة السبق وأبحث عنها فليست عند هؤلاء

ولما ذهب القويول أراد الجرحمي تكريم الأولاد بشهد مكتهم وهراسينهم فقلت لهم فطنتهم ونصبت على يسبح منهم ما يبور بينهم أثناء الأكل مثل الكبير فعمل هذه المبدء من سير ثبت على السر وقال الثاني هذا اللحم كشرني حبيب الكلب وقال الثالث ينبغي أن والد صاحب النار رجل آخر وقال الرابع نعم سجدت حتى أتى كلاماً يقصد

روى سمع الجرحمي كل الكلام الذي باره ما بينهم بحيرة شديدة فسمعت على أنه وسر مسيعة لمحققين مما قيل، ما عرفت أمه أنها كمنبت تلك الأصول للجرحمي من رجل هو مسئلة من التبييد قد عرفت جارياتهم وأنها تعبت من التعب الحقيق على غير أبيه ومحقق من قرأني عن أبيه، فأخبره بأنها لما كانت في الأسبوع الأول فقلت: أمه، وبظرة نعدم وجود ملوك آخر فتقول ضعفة عن حبيب كلب

فلما الجرحمي على الإحوة الأربعة سر وصولهم في هذه النجدة وقرابينهم العلقه وذكر الأول هذه الحرارة التي انشابت من العبد رمال الثاني لاستفهامه راحة الكلب من اللحم وقال الثالث نعم بطوسه أي صاحب البيت؟ معهم على النكدة

ومحمد أن استحسن الجرحمي كلامهم وقدر فراسهم فقل لهم لا كنتم بهذه الفرسية والبرق، ما التسمية التي أنت بكم إلى قطع مسائل حريفة منه شعر كامل* قال الكبير ثم يستطع شقيد وحسيه وألما بعد وفاته وتم يستطع الحرافد ليجاورون فثما ضفوا لعلهم يقبضون على الفجيء فيك.

قل الجرحمي ما هي وحسيه وفلكم؟

قال الكبير قال والدنا فلعبة الحمراء وأمثالها لأبي الكبير والأعراس الموجهة لأبي الثاني والتعاضد وما شابهها لاسي الثالث ومجلس الندوة لاسي الرابع

فقال الجرحمي الذهب والأبل الحمراء بلابن الكبير والدرس والبعال السوداء الثاني والحاد من الحديد والجواري والعبد الثالث والأرضي والعصاة والنفوس الرابع ثم استرجع الإحوة للجرحمي وعلاوة من حجت قدموا

ويظهر من ذلك أن هؤلاء أصحاب الفراسة يشتركون في معتقداتهم فقلني يتوحدون

البه من قبيل الكرامة والحقيقته أن المراسمة تروم الكرامة. أو معني القول بن الغرسة ظل الكرامة

العمادات المنتخبة في الغرزة في محدد

تطلق البدو اسم الغرزة على العادة السيئة التي يقومون فيها بنهب الأموال من بعضهم البعض. ومع أن الغرزة هي المسموعة ممنوعة غير أنه بالخطر إلى أن الرؤساء هم المستفيدون منها. ولذلك فلا يردون تركها. وبسبب هذا البلاء الذي يسمى بالغرزة من الفئال بين العشائر لا ينتهي أبداً فأرواحهم وأموالهم معرضة للخطر في كل لحظة. فالحقيقة التي كذب فمك خمسة آلاف أو ستة آلاف بعبر قبل ساعة قد تصبح بحاجة ماسة إلى حاس من حليب الزبن. في اللحظة التي يفهم في الغرزة أنهم قبيحة أخرى.

إذ أراد أمير الجبل الغرر جمع الأكابر فتمثلت أسماء المستركي فيها. وأعلنت في اليوم الثاني. ولا يستطيع المسجون في الغرزة إرسال غيرهم بدلاً عنهم، كما لا يقبل البدو الفخدي منهم (ويقبل البدو من حضرة الساطن الأخرى إذ كانت تحت إدارتهم، ما عدا منطقة الجبل).

وإن كانت القرى سوف تشارك في الغرزة، أرسست بلاهالي فيها خطاب وُضُح فيه عند اشتركي منها وكان الاجتماع

ويتم تحييع. ويسمى على كل خمسة أو ستة لشخص. يطلق عليه اسم 'خيرة' و. رؤساء هذه الخيرة عادة ما يكونون معروفين.

وفي اليوم الثالث من الإعلان يقوم المشاركون بشكل عام معروض عسكري أمام الأمير يتم دفع عشرين إلى ثلاثين ريالاً للرؤساء الخيرة. وثمينة إلى خمسة عشر ريالاً لغيرهم. وتوزع الأموال من قبل الأمير شخصياً حسب مكانة كل واحد. فيقوم الأفراد بذلك لمسح يتوزع حاجيات السفر، ويتم بعد توزيع النبالع المالية تسليم رزمة ناقة من بين الأمير الشخصية بالجيش لكل فريق. ويمنح لكل من يعطيه من موزع الماء يبي. أو اليدوية النارية مع حقله ومصاصات.

ويعطى لكل خيرة من الخيرة القادمة. يقال لهم ناقة. أما حاجيات السفر الأخرى فكل واحد من أفراد الخيرة يكملها لنفسه. وعلى كل صاحب خيرة أن يحسن قيمته حيث يتم فيه مع رفاهته.

وإنما هم اشترك الجبل في العرود. النطق بالحصر في اليوم امحدد إلا أنهم لا يعطون المال

والسلاح والابن غير أنه يورخ عليهم الرصاص
وإنما اشترك في القروة من آل وشيد لأسرة عبد الله وعبيد وجبر والسبهان الحاكمة. أعطي
لكل فرد منهم مئة يشترك فيها، ما بين مائة إلى مائتي ريال، حسب مكانته
ويقوم مرسد العشيرة بالتجمعين بقرية أو في المكان الذي اجتمعوا فيه للحرب يوم
مجيئهم بالقاء التحية للأمير أثناء العرض العسكري حيث يمدح كل فارس وهو راكب
على فرسه الأمير أثناء مروره من أمامه حين يوقف فرسه
ويركض البدو قسماً يسرعهم، وبعد انتهاء العرض العسكري تقوم بنات القرواء
ومستكنهم بالجرى على حصصهم ثم ينو قتر في جوار خيمة الأمير ويغنون ما بين خمسة إلى
عشرة رجالاً مخطمات لكل عنكري، ويرى بالآل في رجليه ثم يمسك برمقه للذئول أو يفتح
من الخلف

وفي نهاية موزع الابل، تقوم كل حمير بحمل حبيته إلى خارج البلد ويحصب ملك صقيم
فيها يومين، ثم يبدأ بالحركة

وفي حال الانصراف في القروة يقوم عبيد الأمير بالاحاطة بالأموال اليهودية ثم يهركا واحد
من المشركين معبأ أمام الأمير مع لاصول التي حوص عليها، فإذا أراد الأمير أحدها وإلا
تركها لمعاد وفي بيد الرؤساء من العبيدة فلا يأخذ الأمير به شيئاً
وإذا أحرر الممسور في القروة يتم توزيع أربعة إلى خمسة ريالاً آخرين على الممسور بعد
لعونه منها، ثم يرحص بهم بالانصراف

ويجتمتع البدو بعد انتهاء القروة أثناء عودتهم منها في ضيافته شيخهم ويقوم الشيخ
بتوزيع القهوة على ضيوفه بيده، وإذا كان الذي يقدّم له القهوة قد أبس يلاؤه حسناً في
القروة مدحه الشيخ أم لا، كان من حالف من القروة في المعركة دعه للشيخ وليرق للذهود
لوجوده في التمسح أمامه على الأرض.

هذه فقرتان لم تدرجا في هذه النوجحة، محالتهما للفرانج يدوج برائي التقصصين، ولهم
الحكم والحد

[التعجيل في محو]

ومنزل سعدى لأم في منطقة نجد قبل استقلال العهد بعد ضروره لا بد منها من بعض
عيشاً رعيّاً، وقد اكتسب الحبيد في هذه المنطقة سبعة جيده، كروا شهم وبغلاصهم الذي
يتعلمون به لاسياتهم، وبما أن الأمراء والسيوخ يداوسون بتعقيد مأربهم عن طريق

عبيدهم. فإنهم بحاجة ماسة إلى خصايصهم وقد كان عدد عبيد عبد العزيز آل رشيد يتجاوز المائتين.

وليس من العادات نفيها في الجريمة العرصة مع العبيد حرياتهم، بل وحتى أولاد العبيد همب مع منكر الإيمان الإلهي يتم إطلاق العبيد المراض في خدمة الأمير في حالة وفاته

أبراج المراقبة في بغداد

يسى في مبنى وفري مجد ما يطلق عليه برج مراقبة "مراقب" وهو مشروع الشكل الفاقص، وارتفاعه ما بين عشرين إلى ثلاثين متراً ويقوم شخص في أعلى البرج في كل يوم من الصباح إلى الزوال، وما بين الفريدي يراقبة منطقة وترصد فيها ما أحس الحارس بمرور شخصي نام بهر الغم الذي منه وصريح في الوقت نفسه يأمر صوته منسب الأهالي بالهجرة فاما ما سمعوا تلك أحس استلصهم شتمهم إلى خارج البلد لحماية مواليهم ومن وعظهم ومخيلهم وبذلك يمنعون الناس من هب لمواليهم

(ويتم الإهل في بغداد)

ويخذ المجهدين مهرة في معرفة تغيير لون يديهم وأسعاره فيفرون للتعرية طيب يوسف أبهم من مختلف الأماكن بحيث لا يمكن أن يمتلك السور فيب يعد، وهم يصغر هذا الحتم باليوم ويختلف وسم قبيلة عن أخرى وفي معرفة لربهم

(من آداب الناس والتعامل في بغداد)

فربي شعر شعورهم منظرهم إلى شعب ويتركها على حدورهم ويقوم استهرون بالضيافة في مجد بارد، سماح مصنوع من الجوخ الأحمر أو انهم يعطون أشجاراً يرفس رماحهم

وهؤلاء القوم شعله من النكاه في بعض الأمور الإلهية يتعبد من شيع لم يوه فاستأ ومبداً إلى قرية الكوفة لأون مره علق المواق يوفه يهدى الأنسجة وبدأ يسريج نحد ظل شجرة فاجتمع الأهالي لمشاهدين البوي غير انهم لم يكونو يعرفون عنه شيئاً فكان كل واحد منهم يشكك بشيء ما، إلا أن رأيه لا يجد قبولاً عاماً من الحاضرين. وقد خرج أحد للمقلاء من بينهم فقال ألم يعرفوه؟ يصغر القبح في فتحه الكبيرة ويدجرون من الطرف

الضيق وقد وجد هذا الرأي قبولاً عاماً فانتشروا في لحظته لأن قتل شارب المحري (الندح) جائزاً وبذلك لمشاهدته أيضاً بعد دنيا كبيراً⁽¹⁰⁷⁾ وهم لا يستقدمون الصايور ويقتل المحصر إلا بسهم بالتراب⁽¹⁰⁸⁾ أما ملائس البديوي فلا ترمى فيه ولا توجد للحملات في منطقة نجد ويقعون بعد الروال عدة سعد أو ساعتر وإذا استيقظوا من نومهم اغتسلوا بماء بارد وهم يهتمون بإخذ عصب بماء بارد كل يوم.

وأدب الحديث لأن نجد بهضمهم ويدفعهم على درجة عالية من المدح والثناء فلا يوجد عندهم التسميب كما أن أغلب المعظم في أشد حالات الحدة لا سجانر⁽¹⁰⁹⁾ تسلط الله عليك

الجراد في نجد

وقد تلك المحصور الزراعي في شرين الأول من عام 1320⁽¹¹⁰⁾ بالكاس، بسبب الجراد ولم يُسمع من الأهالي أي شكوى وتعد الجراد عندهم عياء مديناً ويحتربونها ككفة الصحر، مما تكونها مشبهة وإذا ولدت الجراد من كلهم قذوف بالأرانب والجمال وحسارة الجراد التي يطلق عليها (الدبي)⁽¹¹¹⁾ وهو أول ظهور جناحيها كبير جداً على المروج ومنه فيقوم الأمالي بفتح حنايق كثيرة في أسفله بحركة أي الدبي، حيث يمشي به الصنق بعد فترة، فيعطونها بالتراب وبذلك يخلصون منه وهذا النوع من الجراد لا يؤكل، لا من قبل الإنسان ولا الحيوانات

وأثناء ظهور الجراد يشبه الأهالي يماركتهم ويذهبهم إلى مرقع بيضاء، فيمضون في الأكاس الكبيرة وينقلونهم إلى منازلهم وحدهم وهناك يقومون بإغلاق الأكاس بشكل صكم، ويضعونها في ماء مغلي ومعلح ثم يخرجونها فيقتشسوها ويجعلونها وال كانت الكمية المجددة رائدة عن حاجتهم لذلك فاسهم يقطعون الرأس والجناحين والرجلين، ويطعمونه كالدقيرة، فينتابونه كالنسل، حيث يأكلونه مع النمل وطعم الجراد يشبه طعم صغار النمل⁽¹¹²⁾ والله ما كان قبل أن يبيح⁽¹¹³⁾

وتقوم الجرادة بوضع بيوضها على محس مرتفع بحيث لا يصيبه السيل، فتتلطيه بمائل

(107) فلما حسب راي المؤلف، (الترجم).

(108) هذا بالتاريخ الرومي وفيه بالتاريخ الهجري 1320 د (1904 م). (الترجم)

(109) الألف الجراد قبل أن يلبس أو لغير ما يكون من الجراد العجم الوسيط موجه مثير 27 مادة (بدر) (الترجم)

(110) من هذا التاريخ بعد أن المؤلف أيضاً قد نقها. (الترجم)

أرجح، بحيث يصبح من المستحيل مع مرور الزمن طبعه الدقيقة وتؤدي وظيفة الكلبين وفي
سنوات الجفاف لا يبقى الحيض غير أنه يبقى نوب في يحرق ويحرق في الأيام المظلمة
هناك اثنين وعشرين يوماً مبدئياً النوب، ويخرج في سنة النوب، ويبدأ بالحيش
ولا يتحرك الحج الذي مخرج، يتبع الذي تشد عليه قبل أن يتوخر في غيره من الجراد الذي
ما زال في حالة النوب، فإذ ما قوي ربدأ بالحيش قدمت جميعه بالهجوم على الذي
والجراد الذي بدأ في مجد ينجح فلهذا إلى الحراق والميصر.

والجراد الجريه الحريه كبير الحجم ويسمى وإذا ما بدأ الطيران بعد تكوين بيضيه بها
بالنوارج، وتبقى الجراد كل شهر في سنة حيلته، وفي كل مرة تترك ما يقارب من تسعين
بوصه والجراد التي تبدأ في الربيع تبدأ في الطيران، غير أنه يخلط في عز الصيف فبدأ الذي
بشأ في الشتاء يعيش.

وإذا ما أوفد الجراد قطع العود الذي صادفه، بعد أن أصبح ذا جناح، فبدأ تحت من
جراد واجتار لأن حصه من الجراد يستطيع الصياحه على مينا الجراداة الوطدة
ومظراً لعدم مقدرة على السمك أثناء النوارج في سالي الشتاء، من الأهالي يراقبون هذا
الوقت جميعه

وفي أثناء جنوس في الخيمة، ومعد عبي على جراداة النصف بصره الخيمه موجدته،
تصبح، ثم وأب جراداه أخرى خرجت من مينا وطارب، عقب لأحد الجراد النبق قراى
الرياح قد طيرته، فتكثرت الفضة للأهالي، فظنوا أنها فقست الكبي وحجرت في حالها
الفرديه، وهي تبدل جندها وبونها يشكها حمير، فبدأت حلال حصه وأريه، يوماً وهي
تتولى إلى مبي بعد شاي، وعشرين يوماً، وثمة بالفتي.

[مأكولات في مجد]

البحريون أهل قنطرة وتوكل وحسب طني فإن الطعام الذي يشبع به رجل وسط في حبة
العراق يكفي لثلاثة من النجديين، ويشتبه أهل القصب بكثرة الأكل
والطعام المجديين عباره من الزر، فوضوح في صيغة كبيرة، ولقد أبحم المظلم، ثم نصف
الطاسات، حيث يمزق اللحم في أطراف البقرة، وأحب الأكله عندهم الثمر وعطاب الأبل
والسجديين، لا يأكلون الخضروات، ما هذا أهل القصير، ويأكلون الفول، قبل الطعام يأكل في
معد فتنطه ليقض، وهذه العادة جلوده في أهل نيرل «أفغانستان والهند»، ولا يتناولون
الزوم أبداً كما أنهم لا يأكلون البيض الأخضر، إذا كان مطبوخاً مع الطعام يكميه تسعة

ويطبخون اللحم مع مرق اللحم، ويذبح لا يستعملون السمسم إلا في حالات نادرة
لصنع اللحم

وهناك ما يسمى بـ "خضبة لبي جهن" يستل في الصحراء بكثرة في السواحل المطيرة فيقوم
الأهالي بجمعها ووضع يديها في الماء وغليه ثلاث مرات. وفي كل مرة يهيرون الماء حتى
تذهب مرارته ومصرته. ثم يطبخونه مع البسبب فيأكلونه

ويقوم الأهالي بوضع الملح في الدقيق ليعطاه عليه من الحبوب وإذا كانوا في الطريق فهم
معجنون الدقيق على جلد ثم يصفونه على الماء الذي أصبح جصراً ويمطونه بالبار من
فوق أيضاً وبعد سمولته يظفونه ثم يفتكونه على الجبل فيحلبونه بالسمن ويأكلونه
ويتم حرقيف اللحم بعد تحميصه في مخرج ثوانه في الشمس لأن النجفد بهذا الطريقة يجعل
السمم نيفاً وصالحاً للأكل فترة أطول أما في العراق فيتم قطف القمح قبل الأسوء ثم
غلبها في لسه ثم تجفيفها محفظها: وذلك الطريقة تؤدي إلى إصدايه السموم بالسموم ولا
يكرر ليداً

القهوة في نجد

والمعجنون موالعون بالقهوة، حيث يحمصون البنّ نفعاً وهو طارح ثم يحمصونه
ويشربون وبعض القهوة هناك ثلاثة أنواع من الدلال في الأصناف مختلفة والرائحة ردة مزيج
القهوة وهم يسمونه "شريد" ويغفرونه في الأسبوع مرة وفي بعض الأماكن نظر لأنه
يصنع بسرعة، فيتم تجفيفه خلال يومين أو ثلاثة أيام

ويوضع "الشريد" في أكبر الدلال أثناء عمل للقهوة، ويصعب عليه الماء ثم يوضع البن
السراج في هذه الدلة ويتم غليه حتى يسوي رغونه جيداً. يصنع في الدلة الثانية ويختصر
وإن وجد البن مصفى، ولصيف قليل منه ال القهوة وإنما بعد الانتهاء من مزيج القهوة،
وصحوف في الدلة الصغيرة فور عرجها على ضجوعهم وحلقم القهوة يشربها مع ضيفه
وبذلك يتذوق طعمها. وبعد اشباع هذه العادة بين العرب والجمعة. حتى بطمشت الصيف
ويصعب القهوة في الفرجان إلى الثالث. ثم يقبض الصيف باليد اليمنى وعلى الشاربية أو
بأحدها باليسرى ويردها به تكلت. ونظر نكرن الفناجين يميز مسك فيصنعها الصبب في
يده اليمنى، يدخله بعضها في بعض وتقدم للقهوة إلى أن يكتفي الصيف بقره "كاي" أو
أنه يهد الفنجس في يده عدة مرات، كما هو متبع ويتم شرب القهوة بعد تصفب الحلاله.
وبذلك يصوريك المسجد إلى اليمن واليسر

والد نفسه القهورة، قاموا بالتحفظ على ما نرى في أصل هذه بوضحة على ذلك التبرير
وبذلك لا يبقون في صحتها

نقد الإيجل في حذو

عد الإيجل ثلاثة أنواع يطلق على النوع المستخدم للحمل "حواجه" وعلى النوع الذي
يستخدم للهمس والركوب "عصيط" (18) والذي يستخدم فقط للركوب "شبد" ويطلق
على الوثبة التي تربط بالشدا من الأمام "مسودة" حيث يقوم الراكب بوضع رجله
اليمنى - من أمام الشدا - على وثبته الخسري ويرحبها فتقع من المسودة ويرحب
الرجل اليسرى إلى الأسفل. وإذا نهب من وضحة ذلك يبق العبد رجليه بأخرى.

وهناك نوع من الخلال يستخدم للنساء ويسمى "عماري" يربط بالشدا من كس
العماري خاصة بركوب سدا أشباح يتم تربيته بأنواع من التربية

وعلى كل ركوب من يحمل سدا خيولاً، الجسمين توجهه بأقنه أو فتحة من تحت الأربعة في
مخلفه من عذبة أو إيقافه ولتحققها يتم وضع الخيول على رأسه لإجبارها على
الإباحة

وإن كان عدد أركباني على الإيجل اثنين، الأول على الشدا والثاني على المؤخرة، يطلق على
الفرق في هذه الحالة "مرفق"

ويوجد نكر حبال ربة حصة ويقوم بتعليقها في طرفي الحرجة من الشدا لوجودها بها
وهناك كيس من الجلد يطوى مثل مصف نمر، يوضع فيه المسيف والميرار. ويتم
تعليقه بالجهة اليمنى من الحرجة

ويبحث البدو مايلهم إلى مزع تيقن من مواقع لظهورهم مسالمة خمس أو ست ساعات
ولا ينبغي أن يعتقد وجود أماء في مواقع سكني البدو أو قريب منهم بصيرد وثنية عيهم
أو ماهم من معيد فإنهم يحلون في مواقع يسهل الدخا إليها، ويكوب المرعى قريب منهم
ويظن الكوهم يشتركون، طلب الابن، فلا يحبون إلى أماء كثيراً وتكثر الحلات التي من
قربها الركنين عيهم، ويطلقون منهم كلباً من أماء فيقتلون من عدم وجوده لأنهم
يحملون أماء لهذا لطيف الرز وسقي لواشي وحتى الرز يطحنونه إذا حل بهم صيف

(18) الإيجل: وهو مركب من وثبة النساء، كالزجج، طيلة اليوم الوسيط، مرجع: جاري (160 سنة هج)،
(الترجي)

(19) الشدا: ما يوضع على ظهر الخيل لتركيب المرأة فيه، وهو عبارة عن علق، كطشور يوضع فيه اللؤلؤ والفضة
تصنع لها في العجل أو من المرجع السابق: 2 و 43 مله وعصيط (الترجي)

[النخوة العرسية في نجد]

يوجد بين القبائل العرسية في نجد مساحة بكل قبيلة تدعى النخوة أو النخوة وجميع شعوبها وهي مغوية بنعيم. فشمير يقدمون النخوة بمسحة "سنا عيس" وأهل القصيم وعشيرة عسرة بـ "أولاد علي" وقحطانية بن عشيرة مطير بـ "السمران" وحمود بنو "الجيلان" وعشيرة عسيرة بـ "ابن روق" والـ "عشيرة الدواسر" بـ "أولاد حمس" أو "السامرة" وعشيرة عتيم بـ "السورة عتيبة" وهكذا.

ولشعوب القصيم الشخص بين العرب ينادونه باسم أكبر أولاده مثل "أبو قالح" حتى ولو كانت بنتاً. ويحير الخلف من الأولاد ينادى مصطفاً إلى أبيه، مثل "ابن خلدون"، وذلك تكريماً لوالده.

وفي منطقة العراق ينادى الشخص التقويم الذي لم يختلف أبو ملاح ومن العادات الجارية في منطقة اليمن أن يذهب الشخص الذي سمي باسمه ولقبه هذا يحبه إليه بالهنا.

[الأعلام في نجد]

يوجد في نجد لكل نجد من العشائر عروضة بها علم حصه ويميزه الا يستغرب الانسان عندما يجد كذات الأعلام في الاجتماعات العامة فيظن أنها تدل على ريادة القبيلة والنفوذ والى علم آل رشيد الأذرق للأنج رطافها باللون البنفسجي وقد كُتب في وسطه عبارة "لا إله الا الله محمد رسول الله" ويوجد منها سيف باللون الأبيض وعلم أهل القصيم مثل ذلك تماماً.

وعلم أهل العارض باللون الأخضر وفي وسطه لا إله الا الله محمد رسول الله وعلم آل سعود باللون الأخضر وفي وسطه (الآلة للكرامة) "نصر من الله ونفخ قريب" وبختمها عبارة "أمام يستعير".

أما الأعلام الأخرى فهي بشكل عام باللون الأحمر أو الأبيض.

[الأعلام في نجد]

من الأعلام التجارية أصبح بين العرب الاعتماد بالقبول معجدة الجعفر من قبيلة شمر حاكراً

١٥٠: ابن روق مغوية حامد بالورقة من جنبة تدعى لا تقبل كل هبة ربيعة عروضة غنية العامة غنية يا راحة آل غنية لوبلا.

١٥١: بولاب حمس أو المساحة خرة أو عروبة من مخرج لادن روح ونفلا النورس الكثير. (الترجي).

أول شخص خارج عن وادي "تكت" إلى منطقة "الحيل" ومحمد بن جاور "أجا" لأبوة مقدمة
 لي فكانه على الفهود الأخرى، التي هاجرت فيما بعد⁽¹¹⁶⁾
 روي حادثة وقعت أمام أبيهم فلم يلبس من عسفي اثبات بيته فسأله الأبيرو عند منى كانت
 الأرض، تحدث بصرفه رد عليه اليدوي بقوله: كنت الأج قد تعج أي يوم أن كان حين
 أجا يقدر معجزة ويعد حجة معاً بصري به فثقل عند شعر اليوم.
 ومن الأمور الغريبة أن هذه الصحاري الحالية من كاه والسكنى، مقسومة بين اليدوي ولا
 يستطيع أحدهم القهر من على تلك الأخرى أو التمسك فيه فالتجهد اليدوية من حين أجا
 لعبدهم والديوث والشرفية للمصالح واليبر لا يرد عن أراضهم ولا يستعملون للحضر
 يوراءهم⁽¹¹⁷⁾

المدافعة لدى المجديين

بعد أن سجد على درجة عاتية من المدافعة روي يوم من الأيام وكنت في مجلس عبد العزيز
 الرشيد قلت لهم جاء أخراي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال⁽¹¹⁸⁾ يا محمد أيربي
 ناسم؟ ليقلل؟ أيسري؟ فقال (صلى الله عليه وسلم) ليس ناسم قد يقع في مثل هذه
 الأخطاء فقلل الأخرى ما رسول الله أنكتب النسم؟ قال النبي صلى الله عليه وسلم
 لا لا يكتب إلا نسم النسم ومحمد حبه للقدرة فقد أخبرتهم أن قد جردنا معاً في هذه
 الصحاري منذ أكثر من سنة، أستطيع القول أنني لم أسمع كلاماً صحيحاً
 فقال عبد العزيز الرشيد قد نزل أمير "العيون" للصديق في نجد منذ زمن بعيد فقد جمع
 أمير اليهود الفاس في يوم من الأيام، وخرج بهم شجرة رجل يابسة في حديق كبير، ثم ألقوا
 عليهم فائلاً أيها الناس، كان هذا العسقي فليس

نتائج آثار الجريمة في نجد

يوجد من جيل جيل نجد كثير من التأثيرات الفورية في تعاقب آثار الجريمة. فمما جحى أن عجزاً

(116) ليست هناك هجرة لأهل قبيلة قهر إلى الجبل بل إنها عتازت طليعة جسمها تطلق الجبل، بعد نزوح طي من اليمن
 لهذا يقدر قبل سنة 500 من الإسلام. (الترجم)

(117) هناك حفيد من عتاز عبد والمصالح في وادي قبة ورسته عدا أن شريف العتيبي لعبوب وشملته كتابه
 قد عتازت بطنه من عتازة من على. (الترجم)

(118) الفرج بن أبي الوفاء في المصنف عن أبي الدرداء قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: قال لا يزمن بالله ولا بالهم
 الأخر من إنا حكت كتب المصنف من أبي الدرداء: شعيب محمد بن عبد الله بن عمرو التميمي: دار الأختام 1404هـ
 من 340. (الترجم)

فقيرة من أهالي قرية "الكهنة" خرجت مع بنتها إلى الصحراء لجمع الحطب فظلم رجل من عديم الحظ بتتبع آثارهما. وفي مكان منسوب وقع على البيت ثم قتل العجوز. حصى يقصبي على آثار الجريمة فذهبت الست إلى الأمير مشككية مرثف الأمير أحمد البدر فحرفهم بجبرتهم في تتبع آثار الجريمة وأرسله مع الست إلى محل العذب فتفحص الآثار ثم توجه في المنطقة لمدة أربعة أيام مع عبيد الأمير وصانف المجرم فأنسأ إليه اأقبيصوا عليه[العبيد وأنو به إلى الأمير يسأله عن جرمه. فأمره دمر يقلت
[هنا مرفة لم يتم إيراها. كويها قصة غير حقيقية وغير مضمونة

[التحتمن على العطش وقوة الذاكرة]

سكرو أنكرى الرمال يارعة في دوالي المسيف. قبان الآمالي ينتمون على للرمل. أما البدو فيدحون. جسمهم ماعيا رؤوسهم في الرمس وينامون. دور أن يكون عليهم شيء من الملابس

ويستطيع أهالي هذه المنطقة تحتمن العطش في للحالات. العافية ما بين ثلاثين إلى أربعين ساعة

وقد حكى الصاحب هذه السطور لميم^١ لبي شيخ "البوية" أثناء الرحلة إلى غريبهم القصص الأثيرة

في يوم من الأيام أثناء توجهي إلى المبحر^٢ صادفنا غرا^٣ فحرفنا مسرعا أسروا يولي إلى المبحر ففجوب. يوجد بجوفات في السموات ثلاثة قبائل حتى وصلنا إلى حيلام إحدى العشائر وشربت قليلاً من القهوة ثم أقمى على

ومع ما في هذه القصة من غباله يسيد طول القصة فقد ذكر عبد العزيز آل سيداته فاعرا على قبيلة مطير التي كانت تتجوز في منطقة الكويت. لم يصب في ماء خلاق اثنين وثلاثين ساعة. هانا كان الإنسان الذي عاش حياة راحية يسهل هذه القصة هانا يمكن التعديق بأن هذا من قبل يستطيع التحمل أكثر

يستطيع البدو رؤية وملاحظة حركات أعمدة الأسس الذي يبتعد مسافة ساعتين أو ساعتين ونصف منهم ويظن أن رؤية حركات الأسس في مسافة عشرة أو خمسة عشر كيلو مترا بعيد الاحتمال إلا أنني لا أنقل الحادثة الأنبي بتحقيق شهادة صابط عسكري. فقد عصفروها:

لما كانت مفررة عسكريه في مهمة مداهم الأعداء في الجابية الشاسية فوجدوها بمسنة

الناصرية أمير أحد البحار وكان محباً لليلة مع الجيش صاحباً لقرود إن راعياً في اتجاهه للعلامة وأشار بأصبعه إلى الجهة يقوم منهريب الإعدام، وعادته سحرته منظر الضابط. ينتظره إلا أنه لم يرس شيئاً ومع ذلك أرسل أريحه من الأداة بتعجب الرعي فيكون بخيرهم السريعة حوصلوا بعد نصف ساعة إلى قرواعه واليسوة عليه مع قطيعه فقام صاحب القرود بتفريق القصبة من الرعي بحية النكاح قد عثر في الرعي بأنه حرك معادته لمربي الخوخشي.. وأنه وأبي الجيش من هناك

وحصر المصيرين أيضاً دور انتظار ثاقبة من الأشياء المتواترة التي تتكرر رويداً من قعرهم الوقتين على الأربع عادة ما يقومون بإحباط الأهل قبل وقوع العروء ببلاد وأرجع ساعات

وهؤلاء الأهل الذين يعيشون في هذا الفضاء المسحي، يحتفلون على أنظارهم لأنهم لا يصادون مايف يحدد من خطوط الإسماع، ولا يجيبون غيرهم في القراءة والكتابة ويشكل حاص لا يتفون أنظارهم بالسويير الصناعاتي مثل الشمع والعار وقوة المحافظة والذكاء لديهم عالية لكن السمر في ذلك أنهم لا يشغلون أنفسهم بشيء وأظهر أن أفعالهم لو تمت بالمراساة في المدرسة فلا يعني تلك الذكاء ولا قوة الحفظ

[الإعلان عن الانعصار في العروءة]

في أثناء حصون حصن الأمير يرسل مبشرين إلى الأطراف ويقتصر القنائل بكثرة مبشرين بذلك للدلالة على قوه قوه للثبلة وبعد رجاءه فإن كان الحل الذي أرسل إليه المبشر من بواحي إمارتهم فإنه لا يصل إليه يقوم بصوت ولونه بمنوعة وأخيراً صوته وإنهم انتصرو في الفرقة ثم يدعى البلد معلوم أمير لليلة مع الأهل بإستقباله وتكريمه وإجراء احتفال بهذه المناسبة ومن الإصور الفجعة تقديم المال واللكساء المبشر من دون الأمير ويدن الاهتمام بالمبشر وتقييم الهياكله على منوبة الأمير المرسل.

سير القوافل في حشد

والقوافل التي تتجول في الصحراء، تستريح قليلاً في وقت الصبح لضرب القهوة وتقبل غروب الشمس تصل إلى حرس نعل فيه الليل حيث يطبخ الأكل وهذه القهوة ثم صمد النار قبل الغروب والسكانرون في القوافل يهيمون بعدم إشعال النار في الليل اهتماماً كبيراً، حتى لا يظهروا موقعهم للمرأة للربح حائلين

الأصوب العامة للطبابة في نجد

بما أن الطبيب يقومون بتكمين حتى جاشهم من خلال جبالهم فإن هذه امراضهم ايضاً هو طبيب الاس وجوابه و"الكي" كذلك من الأطباء المستخدمة عندهم مسطوي وقد اقرى من غيرهم بقا "و" عدد قسائم قصدي " من أمثلةها (القصصين المهرين - إلى معارف الأطباء بالمشيق في أصوب الكي غير أن هذه الهيئة - وجدت - يفتي - غير - ولم تستد شيئاً نظراً لاعتمادها على السماع فإن كانت التحلة جافة في الإفادة من أصوب الكي فيجب عليها امتحان حصر الاطباء المشيب (المهرين) إلى شيوخ بحرة وشمر بقرمو بالجنوب في هذه الصحاري مع اليدو وجنب المنحصصين وتمدق الحبيبات التي يشربون بها، والإطلاع عليه ثم يقدم كل طبيب بتقديم تقريره الذي تعد منفصلاً عن الآخرين خاصة قام المجلس الصمعي بالنظر في هذه التقارير، ووصل إلى نتيجة مشروطة

والأصوب النوراني في جود التي طلعت عليها سواء بالمساعدة أو السماع في يتم كي للشربس ان وجود معد وموق القصور الأسمر، في أقرض ذلك الجبر والرتة ويؤخذ عدم من قشريات الأخر من أصبح اليد اليسرى، فإن لم يضب اقرض يتم كي الإصبع الذي أحد منه الدم

وفي أمراض الكبد يتم قطع دير النعجة بالكلام وهي حبة ثم يقسم إلى قسمين مسطوحاً ويضع به الكريش على مس الكبد بحيث يبقى الخرف الخارجي من الدين ذات الشعر في الخارج وذلك لمدة أربع وعشرين ساعة، فيرفع اللحن من على المريض ويظهر على جسمه بقع سوداء، ويتم كي أطراف هذه البقع بإبر الحمر في الصدر، ثم يقطع المريض بالحمية لشربجة مدة تسبوع لمدة حظجة مع الكي يتم بالزهر بعد ذلك

وفي مرض السيلاني يتم كي السرابين بحادية فلا يصعب الصفيين بكلاً الوجع ويحب تناول الماء لص السيوفوس والمواض الجعي وكافه أمراض الرأين بخصية كي، مما يسمى "أنهسي" وهي

مجمع الحروق وهي الحقرة الواقعة في الرأس للصغير

2 في قعد الشتران به عظمي الجمجمة والخصي.

3- 4 الشوبان الواقع خلف الأذنين

5- خلف قمة الرأس قليلاً

وفي مرض الاستسقاء وخفق الدم يتم إسقاء كثرريض حليب الأبل الذي أنجبت لأول مرة (وحليب الإبل التي أنجبت أول مرة يكون حلواً).

«ما الذي مشكوك من أمراض في القدم» فيقومون بشرب بول الثعلب (المسكرة)، التي تم تحصن بعد وباله ثلاث حفنات في مساء وعطوها في الصباح.

وممن لم يتعود شرب حليب الابل، فإنه يعد مسهلًا قويًا به إلا أنه نظرًا لعدم اعتاده ليلد منه في الاسهال، وانهم يهبطونه بطين من بول الابل حيث يستعملونه في دفع الزوائد من كبدهم ويسهلون رؤوسهم ببول الابل لأنه يفسد القيح من الاشجار (المسحج) يظهر الطهر من الصديد، ويساعد على صوما مسرعة

الآن أهم للمعلقات الجراحة هو القيام بقطع الامعاء وحيطه ووضعه في مكانه وهذه الطريقة من الجراحة اكتشفت حديثًا واكتسب المكتشف في أوروبا شهرة كبيرة على الرغم من أن هذه الطريقة كانت معروفة في نجد منذ آلاف السنين

يقوم جراحه مجد بحيط لأمعاء الإنسان برأس الفمل ويما أن الحيوان في نجد عالية أكثر من جملهم. فانهم مهرة في فداؤها حيث يقومون بإجراء عملية على الفمول التي لا تسبب على البحر الأنفي فيقصون بالتمل الأماكن المقصوعة أو المسانطة أو المنقرة من رحم الغرس بإدخال مسكة البحر داخل رأسها من جسدنا ويطلقون هذه النوع من الجراحة التي تحتاج إلى الحيلة، على أمعاء الإنسان. وهذا يروي بشكل متواتر أن هذه العملية يجري بنجاح بلقصر

وهذا قال «عليه بن سالم» بحق كلاماً بلغة كل شيء كان موجوداً في الأول

معلومات عن الجبول والبخال

لرئيس الجبولي أعظم من نفسه فهو يؤويه معه في حبيته ولا يظهر لأحد ولا يطلب منه بيع خرسه بل ذلك من عجزه ككثرة مظهره رويحه. وفي أضطر إلى بيعه باعة. لكن بشرط أن يبقى أهل من نسبه حصه له بحيث يحصل فيه بعد على ولید أكثر منه ونظراً لعدم اهتمام البدو بالبلود حتى الآن فإن الحصص على خرسة يتطلب إحصاءه بالحيوانات الضرورية مثل الأبل والعمد والحيل والدقيق والزر والنمر والسمم والقوة والحيلة

ويتم مزاج البخال في شهر أيلول يستديره حتى تترك في الجربه من العلم الفص، تكثرة الاعتناء فيه، وذلك لئلا تنقب في قنشته ويغيبها ويتم بعد قتل لاده جسيعة في ثمانية أيام لتلحج الغرس مرتين في اليوم صباحاً ومساءً وإن لم يكن هناك حفر في التديين. فربما في البخل لم يسجد من قبل ويتم إخراج الغرس من الثالث عشر إلى السادس عشر إلى البحر لئلا يفسد حتى تعرفه رعيته في التلقيح وهناك بعض البخال يظهر رغبتهم في المزاج إلى

على الولادة. غير أنها لا تقبل عليها مراً

ولما ولدت الحنن تقطع معالها، ويركب بعد خمسة وعشرين يوماً واقتلاع البقل بريادة
ليها

ولما ترك البدو حيواناتهم من البغال والخيول مرمي في الصحراء، ربطوه رماهم بركبه
الرجل الحلقية وبعد السبب من وجود آثار الحب في الركبة تدعى أن هذا الحيوان من
ممتلكات البدو

يربط الخيول بالوقت يودي به إلى الإسقاط. كما هو واقع في كثير من الحالات. ونظراً
للبدو لا يربطون الخيول بالوقت بل يقومون بوضع رقد في الأرض بحيث لا يظهر منه
شيء، ويكون هناك حين مخرج من الحريق مربوط به فيتم ربط رماهم الخيول بالحب
الذكر

أما ركوب الفرس فيتم في السنة الثالثة من عمره، والفرس في الشهر العشرين ومظراً
لكون البو يركبونها غير ذلك، قبل حيواناتهم نيتي صغيرة الحجم ويتم ذابح للبع بعد
النس ثلاثة والحصان بعد الثلاثة

والبدو يتركز للحق من الحي الذي يشارك في السباق في موقع يبعد عن محل أكلها بساعة
دون أن يكون عندها شيء أو حتى رماهم مع يمسكونها من عنقبها ويركوبها بدمره
مطلقاً فثباً للحيوانات الجري يلقبها سرعتها بالطمع وملاحظ الواقفون في جهة
الهدف نهاية السباق الخيول الذي وصل قبل غيره ومع يطلعون على الأول "مجي"
وعلى الثاني "مجلي" وعلى الثالث "مجلي" وعلى الرابع "تالي" وعلى الخامس
"مونا" (١٢).

المواصفات المقبولة في الخيول والبغال

بعد الفرس مقبولاً في القامة إن كانت للسافة التي تقع بين شفته العنبرية إلى جذاه متساوية
مع السافة من أجياله إلى نهاية حبه

السافة من طرف شعره للأرفع على حوافه إلى الركبة إلا ضروب ثلاثة، فإن المجموع
يساوي ما سيكون عليه الظهر من ارتفاع القامة بعد ذلك (أما في نجد فلا يعد بهذه
الواصفات). والناية التي لا يقل ارتفاعها عن 40 سم أو بعد مقبولة أما إذا كانت أكثر من

(١٢) حول السباق عشره مجي وحسني ونال وبارع، رومان، وحظي، وعاطف، وعزل، والسكتة والفتحة
الأمر محمد علي حنن من فرقة الضرب العرب مصر طبعه في القاهرة ١٩١٦م ص ١٧ الترجمة

¹²⁵ ان كانت القديسة والرجل اليسرى محبكت في الغرب، نجد مثل هذا المرح من المجهول في شقوة انظر: نوري، ص 44 (النسخة 4، ص 172) *Thyge Sozomena (Chikilina)*، (التبجي).

والمعكس، أي أن يكون ذلك الشعر معكوساً
 الشاذريق ويطلق على الحيوان ذات الشعر الناعم في الصدر باتجاه معاكس مكموا خطاً
 فإن كان هذا الخط يمتد إلى ما بين اليدين يسمى مشروباً فإن لم يكن طويلاً إلى هذا الحد
 فلا يسمى
 كوكم وهو الخط الذي يمتد من موضع القلادة إلى طرف البطن رولا نخذ منه الصفات
 المكروهة في الخيول البيض).
 السجاول، بجود عظم مدور رأسه في الركبة من القوائم الخلفية وقد يكون في الركبة
 الواحدة
 نجمة وجود الشعر على الجبهة في شكل نجمة، سجيها إلى الخلف ليس كاند النجمة ثلاث
 قلا بأشكالين اثنين بلا تقين، إلا أن كلف بينهما مسافة أصبح قيعين
 طيرة العظم للصور فيجود على ركة القوائم الخلفية
 قرابية فيق السواد على الحوافر
 لطافات وجود البقع السود على صندوق الفرس الأبيض
 بالغة الانتفاخ فيجود على الرسغين
 عظم وجود العظم بين المراق والأرساع من الأيدي، فإن كان هذا العظم على العظم
 الأصغر من الزمام فإن هذا لا يعد عيباً في الدابة أما إن كان في الحدو بع الجلد والشرايين
 فهو لا يعد مقبولة
 قصولات وجود القوائم الرافعة في الفم، مما يؤدي إلى عدم الاتصال على الأكل وذلك
 فيبقي أن تكسرهما
 شيوكل يكون في القوائم الخلفية وإذا ما تعبت الدابة فيها تراح وجب أكثر من الرفع
 الطبيعي
 قابوب رويسعى أيضاً بآثار السطح وهي من الآثار المكروهة في الخيول وهي الشعر
 الناعم على الجبهة باتجاه معاكس مكموا خطاً إلى الخلف
 وإن كانت مؤجرة الرس لرفع من مقدمته فإنه لا يكون قوياً والخيول التي يوجد حوالي
 عينيها ولحم بعض الشعر فلبها تكون غير مقبولة كذلك

تداوي الحيوانات

تداوي جروح الخيول وتبصر بها العيس للطبيعي، أو يتم تحميمي التلعيد والين والسم

كدمات متسوية. ثم تحل محلها وتوسع على الجرح. وفي كل الجرح عميقاً يتم حشوه بالبارود. وفي كل حنك مسطحاً يتم ضماده بيوت الإنسان صفاقاً والكحة. وتظهر فيها الأعراض الآتية. يصبح جلد الحيوان مثل البشر ويكح. ويصيق لنفسه بدمية. فإذا ظهرت عليه تلك الأعراض ينبغي فصلها عن غيرها لأن هذه المرض معد. ويتم علاجها بطحن مباد يسسى عرق الحلاوة. ويوسع في قصب وينفخ في أنفها.

الصفار (أو أراضه) يصبح بيض عظمي الأداة وجلده الداحي. لها رائحة شفتها العرمة. أصفر ما كان المرض في بدنته يتم فتح جروح في البطن الصفراء حسب شفتها الخارجية بالبرص. ومن ثم تمسح بالملح والبطيخ. فلي كل فكر من مقدماً ولا يقدر عليه شوحان (أو أراضه) انتفاض الأضراس، وتصلب الأديم، وانتفاض العسرة (أو أراضه) المرض يصيب الأداة بعد مرورها بسنة ويربطها وهي مكرمة. ويتم علاجها بدمر جسمها كافة بدمر السمسم. وتبينها مدة ساعة. ثم تعطى بمعدله سميك حتى تفرق.

عقور. يصيب الأداة هذا النوع من المرض بالصيف. ما يلزم بها الشخير أثناء حشر الظهر. فتلك كدمات كبرد مصحوبة هذا المرض. حيث تصطب قرحتها الأمامية. إلا أنها تستخرج أنفسي وبعدها ربيها. ويكمن علاجها في ركسها حتى تعري.

الغص (أو أراضه) تنفذ الدالة وتقوم كثيراً. وتظهر إلى موقع الوجع. ويكمن علاجها في تدوير قليل من البارود في الماء وإشراؤها. ثم تمسيتها وجرها بعد ذلك. فإن بالذات الدالة شفي. فإن لم يبرح المرض، فيتم إخراج العضلات من مؤخرتها باليد.

ذاملق (أو أراضه) والمرض. لا ينقطع لقاية عن الشخير إلا أنها فتنة. لكنها تسبق لتعبها متعلق بالشخير. ويكمن علاج هذا المرض في الكشف على مهادها. فإن كانت متورمة من الداخل فيدفع إلى حال صلبة أو مرمار فيها. حتى يخرج مهاد اللحم، ثم مسحتها بجمع ناعم ممسحاً جيداً. ويتم القيام بهذه العملية قبل سقيها بأربع ساعات.

الدود. إن كانت الدابة محمل الدود فإنه يحرج مع عضلاتها. ويكمن العلاج في القيام بفلي صراب الدم. ثم تطعمها بإبرة في جسمها. وبعد ذلك عجين مقدار كيقو ونصت من اللدقي مع حبة من الكيرب. ويحطهما بشكل جيد. وتشكيل كرات صغيرة من هذا العجين. وتطعمها كل يوم في المدة الثانية صباحاً. ومدة أربعة أيام.

(176) الفص. يعبر عن مجموعة الألام التي ينشأ بها الحيوان في سبلة البطن. ويصاحبها إما غلا بقتة الهضم، أو مرض الكلى أو الحصى أو الملائة أو الكبد. فكلهم ذهب محمود ورمها. الحطب البيروني. الحنفية: دار الفكر العربي، 1978، ص 95 (الترجم).

الرياح يتم علاج الدابة من هذا المرض بوضع سمن مغلي في شرجها وذلك بوضعه في قصب خبز فيه عدة قصاصات ويتم أبحال القصبي بعد ذلك إلى الشرج بمقدار إصبعين، ووضعه في أعلى لأبحال السمن فيه ويصبي قبل التقيم بهذه العملية مسح أطراف شرجها وعنقها بماء الحنفية بالطيب. وكذلك الأعكن التي يقع عليها السمن المغلي وإن يصير البغل بهذا المرض فلا يمكن علاجه

وإن فشط جند قرواح الدابة (ويخصص بـ غالب الأحمول إذا بقيت الدابة على الأماكن التي بها الوحل أو يستنقعات هتوة من الرقعة بدون معال). فإنها لا تستطيع وضع القوائم على الأرض كما ينبغي ويمكن علاجها من هذا المرض بتنظيف قوائمها وقشدة الأوساخ من حولها ثم يوضع قليل من الترميد في المكان الذي يبقى قارغاً، ثم يوضع المعال بعد وضع صوف عليه وينبغي ألا يمس ماء رجليها لمدة أسبوع.

مروء الدابة إن أعزى ساء في أقدام الخيل وتورمت. فإنه يتم كيها وإذا اضطلمت يهدى قوائمها بالحجر دأر أن الدابة إذا سجدت السكة بلقوة من المكان الذي اضطلمت به من جسمها يجمع فيه السمن وينبغي تدليكها بالملح ولزهم المموق من السمن الطبيعي إلى أن يذوب الحورم وإن تم يتم علاجها في الوقت المناسب فإنه يصبح عظماً. وإذا كان هذا العظم قد تشكل على وضع الدابة فلا ضرر منه أما إن كان بين العروق فلهذا يؤدي إلى العرج

وإن تعرضت الدابة للعش (الشديد) فإنه يؤدي إلى هضمها ويتم علاج مثل هذه التواء التي تصاب بالتهزال من سبب بتطعيمها عجير الشعير ليطوط بالكثيرين الأحمر وفي الوقت ذاته وضع العجيرة الجار على يظلم

وإذا انتفعت الدابة عن اللبن أو كان تبونها قليلاً فيجب أن يسقى عصير الحنة. وإذا أصيب البغل بسلس البول فيجب إعطاء حبة طيبة إهت كلمة بم ينصح بعناها مع الحمر. وتطعيمها يهرق الإنسان ثم مسح الطعة صفوة من الصوف بذلك الخلط ووضعها في رحم البغل وترك الصوف فيها مدة أربعة أشهر أو إلى حين حصر القروص وإن حصن تورم في ركيه الدابة أو في الأكتاف يتم إعطاء حبة عجيبة من دقيق القمح مع سح للقي في السمن الطبيعي، ووضعها على الورم

أصول الحرب بديهم

يتم سوق ما يسمى بـ سير وهو للخيال الهجو مع الخال في الاحتياط في اللقاء

ويعبر في صحت ساعاته، ويخرج آخر يطلق عليه عشاش⁽¹²⁷⁾. أما القوادس الأخرى على الجانب تبقي في الوسط ويتم مراقبه الأماكن الحساسة والخطوة قبل حصارها وموسى ترقى أخرى فتكشف عن العيون والفوارض الطبيعية وعلى هذا الأساس فإن السبيل يقوم مسبق للعلوم التي حصل عليها إلى الصفوف الحربية كلمة اقتراب من قدامه وإنشاء لقلعه بكون لشاة صفاً واحداً ويوضع الميالة في النبع والنبع والجهة الحربية ويستحب الصيغ. إلى الحد فيهاجم الحيازة الموجودة في الجهتين في هذه الأثناء ويحقق ذلك هجره مدمر فيصارع كل فرد مقاومه في العدو ويستمر هذا الصرور إلى وقت الغروب بنوع من الشدة

إبان لم يستطع أحد الصارع على القضاء على جصه قبل الصرور أجلت الحركة إلى اليوم التالي ويستحب كلا الفريقين إلى معسكره وبعد اجتماع مخلص الشورى أو التحكيم يتقرر ما إذا كان الفريقان يرأسلان الحركة أم لا، فيفصل في معسكريهما أو في أحدهما إذا أحسن وضعه أفاد من غلام الليل فانسحب من الحركة

وإذا حصل أن تغلب أحد الطرفين على الآخر فإن حراو أحد أفراد للطرف المتغلب يعد في حكم المصالح غير أن المعركة التجارية في هذه الحالة في يقوم للطرف المتغلب بمراكمة الأبل أثناء الفوار على شكل لسيطة على ينشغل بتعليق به بالحصار على المصيبة وهو في أثناء ذلك يقطع مسافة جيته فيجوز بنفسه من الهلاك ويحاصره إذ علمنا أن النزاع في التغلب بين أفراد القبيلة القويحة في الحصون غير المصيبة يكون لصالح أفراد قبيلته الصغرى بأروبعها

والجديون بشكل عام يقتلون في ساحات القتال والهجوم في الليل أو النهار جدر وبعد حركة الإحاطة بالمعسكر فانهم كما أن الهجوم على الخصم الذي يحارب من وراء سور قريته فيمر وراءهم لا يعمدون طريقة أخرى غير القيام بإحاطة هربة المعسكر وقطع الإمدادات الغذائية عنه. لا يجبره على الاستسلام أبداً وضع الأنعام وليس راقباً بديهم وإذا تواضعت لدى سكنى القبيلة بتفائلة الولد العائليه، فإنهم لا يزالون بالمعسكر أمام المعاصرين وبعد الحصار بنفك فترة طويلة إلى أن يحصل الحال إلى معوياتهم فيلحق الحصار وإذا ما أحسن الحاصرون يصبحون صفراف أعينهم فامرا بالهجوم فلجهم لعل الحصار

(127) كلمة من لغتهم العربية وهي تعني التي يتسبب فيها من غير جانب الهجوم أي: بها. مرجع ص 127. 689. مئة (مئة) (الفرج)

ووضع ابن جرّار القهقريّ في تصنيفه علامات صحّة المعرّفة والتصديق من قاعته بعد بناء المعركة
بتركيب علم القليلة والمصلحة بصيغتها إلاّ أنّه يحصل في بعض الأحيان أن يقاتل تصنيفه أو أن
الأمم لأنّ يستلزم كلّ جزء تقليد مسجدة للمعرفة الآخرى وقد أفضت فيصلي إلى مبتدأ
وبعد شمس أنه حتمت بالكلية تحت راية أمير من عشيرة عترة والفتوحات تقوم

بتكوين الجناح الأيمن والاسلم والتمار وسجاءه بالجناح الأسمر مطلق على الجناح الأيمن عبده وعلى الجناح الأيسر الصافيح، ويحين حفرينو يميل عرضهم وقاعدته والتمكوت في المركز.

والقوية التي تهم بالنظام ثلث، فحركة قد تعيد متى عدة قتال من أهمها عدة أسلحة الأولى. ففي معركة التي جرت في سنة 296 هـ، بالقرب من بلدة "حي" بسبب تهم السعدويين في قتل الخوفاً لقتال لولاية البصرة. كان عدد أفراد العشائر المتجمعة بجوار الأيمن عشر ألف نسمة وكان عدد أفراد الجيش العثماني قريباً من ألفي فارس وكان الفرس الذي فاضت به العتبات في هذه المعركة ومنهم القرب في نواحي من حولهم في ثلاثة أيام بعد ثم من تلك الأندلس بطونهم وموالاتهم بالجيش وبذلك بعد ركوب أحدهم عليه وفيهم آخر من خلفه من الخلف بمو السيف وفي أثناء الهجوم كثر القتل بشير الفرس في القرب حتى يفسد عيار كثير، فسمع الجيش بذلك من الرؤية وكان الآخرون يهجمون على الجيش من وراء الأربل، ومع ذلك فقد تمكن الجيش بقيادة عرج بنشد - رحمه الله - من دخول مدينة المصيرية وبمليص الكتيبتين المحصنتين فيها منذ عدة أشهر وكل ذلك بفضل وجود عرج بنشد فيما بين العسكر وتضحيته بهج. وثباته في المعركة، وشجاعة الصلح المضاركة فيها وإدارة الدفاع بصورة ومهارة.

[معركة الحنشل العثماني مع السعدويين]

لقد تحمل عرج بنشد عبثاً كثيرة في سبب الخصوف على لولاية سفية امريسون سلطانني؟ لتأديب السعدويين وكان منصور باشا فكر سعدويين على هذه العشيرة الذي أطلق على نفسه "سلطان الفير" - فدعا على استقلاله من قبل فراء المنفق وبه بالفرح ليصير في المعركة وكان أخوه ناصر يقوم بإعمال مجلس الوزراء في استانبول.

ومع أي العروضات التي كان يرسلها عرج بنشد إلى استانبول لم تلق قبولاً وأهمية تذكر إلا أنه استمر في عمله وثباته كعند عسكري رائع ولم يكن يبالي بالردود للمريحية الآتية إليه من استانبول. فظهر به قنلاً "لا قدرة لهم أي للسعدويين في الهجوم علينا بالدهم والعدا" واستمر في الدفاع استانبول بوجود تأنيب السعدويين بأدب أقوى من سابقاتها، وذلك سلامة البلد والجيش.

ومع طول الاتصالات أريدت استقالة السعدويين فقامو بحصار الكتيبتين الموجودتين في مدينة المصيرية وعادوا مع القنائل المجاورة وبالجملة بذلك ولاية البصرة في حصار نار

مستنفذه. ومرت الوقت الذي كان يلائم القيام بحركة عسكرية فقام عرب بادش وجنازير من الشعير الموصلي بتقديم برفقة إلى الدايح فأتوا سيدي لا يمكن اصلاح شأن منطقة العراق مع وجود نفوذ السعوديين. وحرص مجلس الوزراء عليه وطعنه فيه " فعمت هذه اللياقية الشنعوية الهجة تصب. حيث صدرت الأمانة القسسية في اللياقية الجوابية على المعو الاسمي "مظراً" ورد في المرفوع الذي أعده. بادش مني بأدب السعوديين يحتاج إلى قوة عسكرية قوامها مائة وخمسون نفراً والوضع الحالي لتوفير متطلبات مثل هذا العدد غير حلال؛ ويهد من رايثم أنكم قادرين بما معكم من مسلحة في القيام بهجوم على السعوديين بحيث تكونوا مستقرين عن عواصم فلنكم ذلك "

فتحرك عرذ. بادش بما استطاع توفيره من قرد جرنيه إلى بلدة "حي" التي ببالة يقهيد المصطفى أو خراطة، طوسم الشديدة. وبعد وصوله إليها قدم إليه من لتي معصير. بادش آل سعود، عبر طريق تلجر يهودي ثلاثين ألف بيرة للرجوع عن أية إلا أنه لم ينزل عن راسه ولم يقبل الهدية بل رد عليه وبصحة بوجوب تقديم حصوه للدولة. وانتظر ليرد عليه ثلاثة أيام وهو في بلدة حي. فاشمل في هذه الأثناء برئيس عشيرة ربيعة رؤوف في مجلسه من التحالف الذي عقد مع السعوديين

ولما لم يصل إليه الرد في ثلثة القروة، صمرت بالقراب الحسكية، وتعرض لهجوم القبائل عليه بعد ثلاث ساعات. (وقد سبقنا النتيجة قبل إيراد النص)

قهارس، نثر، اعلام و انشائيات

45	جبر القريش
47	جبرين [الملك]
42	جوهري بودنج بزرگوار
7	حسن شكري بك
50	حسن حسين علي
44-30-12-10-9-8-6	همدي حسني
7	حسن علي
47	الدهيني
85	رديف پاشا
63-4	روكي كويشوي
59	ريز القابدين
2	سامي پاشا
52	سعد علي ومارس
78	المنظان سليم
28	المنظان مراد الرابع

51-33-24	ابراهيم انيس
78	ابراهيم بك
15	ابراهيم حقيقي
53	ابراهيم المنصور
80	ابراهيم حبيب محمود
49	ابراهيم الحوري
30-46	ابن داود
32-51	ابن يكر الحدين
46-45	ابن فريز
42-2-6	الانوار
5	عبد جودت ياق
18	أحمد عيسى بك
9	أحمد نقلي العدي
40	أحمد محمد شاكر
63-62	أنصلي القريشي
51-56-57-58-59-60	أول رشيد
57	أول السعيد
7-53	أول سعيد
48	الإمام جعفر الصادق
12-40-46-43-43	الإمام حسين بن علي
44	الإمام الحسين بن علي
45	الإمام الرضا
62-53-46-43-43	الإمام علي بن أبي طالب
45	الإمام موسى الكاظم
9	أيوب حسيني
47-49	البياني

52-53-49-47-43

فالح بن

نقر الدين يوم بكه اعلى 5

القرى 56-42-44

فهد بن عبد العزيز (الله) 3-7-4-1-7

فيسل بن قرى 5

49

فروزي

5

عبد ركه الصباح

فجرى 56

محمد بن وسيد 49

محمد بن عبد القاب 56-43-48-42-19-4

محمد احمد عاشق 72

محمد شونجي 78

محمد صديق 47

محمد علي قطر 44

محمد (أ) عبد الباقى 45

محمد (العبي) 46-45-44-43

72-71-51-50-48-47

محمد نايى 5

محمد النكلى 78

محدث باشا 6

معاوية بن شي سقلى 52-51

مصور دفتا سطورى 83-84

5

نابى كليمى 5

ناصر بن سطورى 84

النصارى 51

52-53-49-47-43

28-7-13-7-6-9

سجل صدى

50

شمس الدين سامى

شهر باقو 52

الشهدى 47-46-49-44-43-42

56-52-51-50-49-48

7

صالح الدين

52

ظاهر المصود

5

هالة بنت لبي بكر

عبد الرحمن شرف 9

عبد الرحمن بن صدى بن ثابت 45

عبد الحكيم أندي 73

عبد الحريز بن عبد الرحمن آل سحر 56-8-9

عبد العزيز بن الرشيد (18-17-72-10-4)

73-66-37-36-34-42

83-73

عبد الله الترسيد 65-58

عبد الله المصالح العتيق 42

عبد الرشيد 85-86

عقلم بن عقلم 52-51

عزت بن عزم 85-84

العرب 83-69

عقبه بن نقير 76

عمر بن المصالح 52-5 50-46

القبول في

37	القبول في
38-37	القبول في
38	القبول في
40	القبول في
40	القبول في
40	القبول في
47	القبول في
40	القبول في
37	القبول في
40	القبول في
40	القبول في
40	القبول في
40	القبول في
37	القبول في

القبول في

37	القبول في
36-37-44	القبول في

القبول في

37	القبول في
----	-----------

القبول في

37	القبول في
37	القبول في (القبول في)
36	القبول في
40	القبول في
38	القبول في
37	القبول في
36	القبول في
37	القبول في
37	القبول في

القبول في

53-52-40-48-47-45	القبول في
56	القبول في

القبول في

52	القبول في (القبول في)
52-51	القبول في
49-5	القبول في

القبول في

القبول في

38	القبول في
38	القبول في
37	القبول في
37	القبول في
38	القبول في
38	القبول في
37	القبول في
37	القبول في
38	القبول في
38	القبول في
38	القبول في
37	القبول في
37	القبول في
38	القبول في
37	القبول في
38	القبول في
37	القبول في
38	القبول في
36-37-44	القبول في
40	القبول في

40	المفردى
37	المفردى
37	التقنية
37	القيمة

37	التأيد
37	التربية
38	التحريم

40	التحليل
37	التحليل
38	التحليل
38	التحليل
37	المعروف
37	قيمة

37	التحليل
----	---------

37	التحليل
38	التحليل
37	التحليل
37	التحليل
38	التحليل
39	التحليل
37	التحليل
37	التحليل
71.7 - 40.38-27	التحليل

26	التحليل
41	التحليل
36	التحليل
38	التحليل

38	التحليل
37	التحليل

40	التحليل
----	---------

84-72-36	التحليل
71.59-38-27	التحليل
40	التحليل
40	التحليل
37	التحليل
38	التحليل
37	التحليل
38	التحليل
37	التحليل
37	التحليل
38	التحليل
75.71-40.36	التحليل
47-48	التحليل
37	التحليل
41	التحليل
40	التحليل

المقاييس		المقاييس	
39	المقاييس	39	المقاييس
36	المقاييس	36	المقاييس
34	المقاييس	34	المقاييس
38	المقاييس	38	المقاييس
40, 37	المقاييس	40, 37	المقاييس
84, 62, 40	المقاييس	84, 62, 40	المقاييس

المقاييس		المقاييس	
37	المقاييس	37	المقاييس
37	المقاييس	37	المقاييس
37	المقاييس	37	المقاييس
36	المقاييس	36	المقاييس

قهرس الأماكن والبلدان

22	المطامير		
75-36-13	بعثاء		
22	بقرة السلمان	22	البالود
23-21	بقعاء	35	بحر طبري
24-22-9-2	البيكرية	22	الأنكة
8-2	بوساي	23	الشقة
2	بور سميد	36-40-23-12-6	الأحساء
22	البحر	8-60-43-2-10-7-5	السمانين
22	البيضة	22	الشيقر
47-21	بيروت	31	الريثيا
		60	الشمسنتي
		36-40-39-23-22-23	الأفلاج
		30	الانبا
32	تبريز	23	الامعة
32	سرمه	76-54	كورديا
40	دغو	68-32-33	إيرين
23	شمرط		
32	سحر		
23	المنومة		
22	النويج	73-40-37-36-21-19	بالية الفدم
36-38-28	بهاء	32	بقة
		31	البحر الأحمر
		21	البحر الهندي
		21	البحرين
22-14	نارقي	37	اليدع
22	مرندة	22	قندلج
23	شودن	22	اليرة
24	شوپيرات	37-31-4-38-27-24-21	بريدة
		22	السود
		22	قيصو
72-64-37-36-33-23-23	الجند	26-25-21-11-10-8-7	اليصرة
23	الموجبة	48-55-36-34-40-27	
		85-84	

36-4	الحديقة	2	التجكبي
37	كمويلاي	42	جربقاء
83-84	حي	22	جويقة
37	الحبيب	22	الجندرية
		24-2	جويبا
		22	الجسبي
		22	الجويبي
22	خب البريدي	22	جالاجه
22	حب الحنود	22	الجورف
22	حب عزاري	36-34-2	
22	حب العوشر		
22	حب القار		
22	حب الطسي	23	الحائر
22	الحقراء	36-38-21	الحائذ
22-21	الحيدود	47-55-37 35-37-21	هائل
36-39-23-22-21	الحرج	36-31-27 36-23-23-5	الحجار
22	الحصيرة	43-40-38	
22	الحطاب	22	الحرس
23	الحصوي	23	الحرف
21	خليج السويس	22	الحويق
21	خليج بني	22	جرملاء
27-26	خليج العقيد	23	الحسيه
1	خليج مستط	22	الحصوي
23	الحمامي	37	حصيرة
30-29	خبي	40	حضر دوت
22	الحيس	22	الحصيرة
		36	حند
		43	الحنود
		23-22	الحمر
22	الدخلة	23	الحمر كبيبي
22	الدخلة	23	حمر
23	الدخلة	26	حبيسية
23	الدخلة	36-27	الحماكية
23	الدخ	22	الحبيظ
26-24-23	الدخ	23-22	الحبيظة

22	البناء
23	البناء
21	البناء
22	البناء
23	البناء

56-60-39-24-23-22	البناء
23-22	البناء
21	البناء
22	البناء

21	قارة
80-72-24-21-7	البناء
22	البناء
36-22	البناء
21	البناء
22	البناء
22	البناء
25-22	البناء
17-12-12-11-10-9-8-7	البناء
13-38-36-35-22-21-18	البناء
71-68-59-37-36-54	البناء
26-24	البناء
21	البناء
23-22	البناء

56-52-51-49-44-43-42	البناء
34-25-21-18-17-16-15-14-13-12-11-10	البناء
73-66	البناء

22	البناء
----	--------

21	البناء
21	البناء
22	البناء
31	البناء
24	البناء

22	البناء
----	--------

1-57-56-39-24-23-22-21	البناء
22-21	البناء
22	البناء
23	البناء
83-71-69-68-59-54-33	البناء
22	البناء
40-21-21	البناء
22	البناء
23	البناء
23	البناء
84	البناء
40-31-21	البناء
41-38-36-23-22	البناء
37-54-35	البناء

22	البناء
22	البناء
73-23-22	البناء
42-23	البناء

الفهارس		٢١	الكرار (المفرقة)
		٥٢	الكرقة
٨٥-٨٤-٧٤	القاصرية	٤٠-٣٥-٣٥-٢٦-٨-٧	الكريث
٢٢	قنجية	٧٨-٧٣	
٢٢	القنصلية		
١٧-١٣-١٢-٧-٥-٥	شيد		
٢٦-٢٤-٢١-٢٢-٢١-١٩		٢٢	القصيب
٣٣-٣٢-٣٠-٢٩-٢٨-٢٧		٢٣-٢١	اللقيفة
٤٠-٣٨-٣٧-٣٦-٣٥-٣٤		٢٤-٢٣	ليلى
٥٤-٥٣-٥٠-٤٤-٤٢-٤١			
٦١-٤٠-٣٩-٣٦-٣٥-٣٤			
٦٩-٦٨-٦٧-٦٦-٦٥-٦٤			
٨٣-٧٦-٧٥-٧٢-٧١-٦٠			
٣٥-٢٧-٢٦-١٩-١٨-١٠	النهب	٢٤-٢٣-٢٢-١٤	الجمعة
٥٦-٣٥-٤٤-١٣		٣١-٨-٧	الخمسة
٢٢	الانحلال	٥٦-٥٣-٣٩-٢٢-٢١	الجمل
٢٢	شغل	٢١	الحيط البطني
٢٣	نعام	٢٧-٢٦-١٩-١٨-١١-١٠-٦	المنجعة المنورة
٢٣	نعمان	٢٢	المنجب
٢٢	النالجة	٢٢	مرات
٢٣-٢٢	نلي	٢٣	مروان
٢٢	النفرة	٢٣	مسارة
٢٢	نقرة العود	٢١	المستجدة النخيلة
٣٦-٢١	نهر الفرات	٢٢	مسجة
٣٦	نهر شجلة	٤٣	المسجد الأقصى
٢٢	النهدية	٤٣	المسجد النبوي
		٤٠-٣٥	مسقط
		٢٥-٣٣-٢٠-١٠-٨-٧	مصر
		٧٧-٥٩	
		٣٢	مغان
٢٣	الهدار	٣٩	مديان
٢٢	الهدية	٣٥-٢٦	مكة المكرمة
٢٢	الهراس	٢٣	ملهم
٢٥-٢٧-٢٦	الهفراف	٤٠	الملكة الهليونية
٢٢	الهلالية	٢٣	منقوحة
٦٨-٥١-٥١-١٠-٧	الهند	٢٣-٢١	موقع
		٢٢	مويجسية

فهرس الفصول والمكتبات

13	أبي الضياء (مكتبة)
13	بابيزيد (مكتبة)
9	بلدن (مكتبة)

فهرس الأكرار

24	بنبان
37	الحذل
26	مفسر
37-24	نبة

فهرس الجبال

32-34-23	أجا
23	جباله
23	الصره
23	رعان
23	سلسي
34-24-23	العلويق
23	العروض
34-24-23	الحرمة
34	فراس
23	قهار
23	قنا

فهرس المدن والبلدات

22	وخال الزلفي
22	ريتلان
21	وجبة
21	الوجبة
23	وسيلة
21-22-23-34-35-36	الوشم
35	توكية
23	الولامين
22	الوجطان
22	الوجطان

فهرس الأديان

27-24	يبريت
22	يبريغاني
72-71-53-41-40-21-7	اليدين
36	يبريغ

فهرس الوديان

34-33-23	وادي القلص
22	وادي أبو علي
26	وادي حنيفة
22	وادي القمرون
26	وادي مسيلة
72	وادي فكيت

فهرس العيون

25-22	عين أبي قهد
25-22	عين الصويون
25	عين لراوة

فهرس الكتاب

5	تمهيد
6	١ - نجد في الدراسات العثمانية
7	٢ - حسين حسني وكتابه الأوضاع للبلد في نجد
7	٣ - المؤلف حسين حسني بن مصطفى
13	ب - كتابه : الأوضاع العامة في نجد
14	مذبح المؤلف في الكتاب
15	عمل في الكتاب
17	التقديم
21	أوضاع نجد الجغرافية
21	جغرافية المنطقة الطبيعية
23	العوارض
25	الواديان
26	الطرق والقنوات
28	وسائل النقل
28	المحصولات الزراعية
30	الجيرات
30	النباتات
34	المعادن
34	التفاح
35	التجارة
35	الصناعات
36	عدد السكان
41	المسكن
42	المذاهب
53	المدارس
53	الجنسية
53	أصول الإدارة
55	التاريخ

57	المصروفات
59	النحيات في نجد
62	سرعة التدفئة والحرق في نجد
64	العادات المتبعة في الغزوة في نجد
65	العبيد في نجد
68	أبراج المراقبة في نجد
66	وشم الإبل في نجد
66	من آداب اللبس والتعامل في نجد
67	النجدة في نجد
68	التكولات في نجد
69	التهرة في نجد
70	مرء الإبل في نجد
71	النجدة المغربية في نجد
71	الأعلام في نجد
74	الإعلام في نجد
72	تأليفه لدى النجديين
72	تتبع آثار الجويمة في نجد
73	التعامل على العطش بقوة الذاكرة
74	الإعلان عن الانتصار في الغزوة
74	سحر الشرافل في نجد
75	الأصول العامة للطبابة في نجد
76	معلومات عن الخيل والبغال
77	لواصفات المقبوة في الخيل والبغال
87	الواصفات النسبية في الخيل والبغال
79	تناوي الحيوانات
81	أصول الحرب لديهم
84	معركة الجيش العثماني مع السعوديين
87	مهرس الأعلام و القبايل
92	مهرس الأمهات والبطلان